٦١

٥٤

٩٢

قرة العیون ملا محسن فیض کاشانی

۵۴

قرة العيون لملا محسن فیض کاشانی

كلمة بها تبين ان الحجة بماذا يعرف المقالة الثامنة في فتن
هذه الامة بعد نبيها والسبب في ذلك كلمة فيها اشارة الى
علة ضلال جمهور الامة عن نور الائمة كلمة فيها اشارة الى ارذل
المخلوقات صنما قريش لعنهما الله المقالة التاسعة في العلم والايمان
كلمة في تقسيم العلم والعلماء وانه باي عالم يقتدى كلمة فيها اشارة
الى طريق تحصيل الحكمة وقلة اهلها وعداوة الفاقد لها لجهلها
كلمة بها يجمع بين الآراء المختلفة في المسائل الدينية كلمة في معنى المحكم
والمتشابه والتاويل كلمة بها تبين مراتب الايمان والكفر المقالة
العاشرة في البرزخ وما يتعلق به كلمة فيها اشارة الى معنى البرزخ
كلمة فيها اشارة الى ان الصورة البرزخية هي الطينة التي خلق
منها الانسان كلمة فيها اشارة الى سؤال القبر ونعيمه وعذابه
كلمة فيها اشارة الى معنى الروح الباقية بعد البدن وانها تنال
كلمة فيها اشارة الى معنى الصور والنفخ المقالة الحادية عشر
في النشو الآخر من الاول كلمة بها تبين كيفية هذا الانشاء
كلمة فيها اشارة الى صحايف الاعمال والميزان كلمة في المظالم
والشفاعة كلمة فيها اشارة الى الصراط والساق كلمة فيها
اشارة الى ابواب الجنة والنار المقالة الثانية عشر
في البعث والحشر كلمة فيها اشارة الى البعث وفنون الحشر كلمة
فيها اشارة الى القيمة ومواقفها وسياق اهلها كلمة فيها اشارة الى
مراتب الدرجات في الدركات وتبديل السيئات والحسنات كلمة
فيها اشارة الى الجنة والنار كلمة فيها اشارة الى الاعراف

كلمة فيها اشارة الى نفاق طائفة
الصحابة في زمان النبي صلى الله
عليه وآله وارتدادهم بعده
كلمة بها تبين حقية امر
الخلافة كلمة فيها
الى ارتداد اكثر
هذه الامة
بعد نبيها
صح

بسم الله الرحمن الرحيم

يا مبدع الاركان والاصول وواهب النفوس والعقول يا مفيض
القلوب والارواح وجاعل الصور والاشباح يا مبدئ يا
معيد ويا فعالا لما يريد تسربلت باللاهوتية الازلية وتفردت
بالوحدانية السرمدية العقل قطرة من قطرات بحار ملكوتك
والنفس شعلة من شعلات جلال جبروتك والعوالم العلوية اشعة
انوارك والاجرام السفلية خزاين اسرارك تركت قلوب
الطالبين في بيداء كبريائك والهة حيرى ولم تجعل لمرتقى اقدام
العقول الى حريم عظمتك مجرى هيهات يا الاذلاء اسراء العبودية
وادراك سبحات جلال الربوبية وانى لاسراء ذل الناسوت
ونيل سرادقات جمال اللاهوت نحمدك اللهم على نعمائك والحمد
من نعمائك ونشكرك على آلائك والشكر من آلائك ونصلي على
محمد سيد انبيائك وخير اصفيائك وعلى آله المكرمين ارباب
العقول الكاملة واصحاب البصائر النافذة وخصوصا على
امير المؤمنين وامام المتقين اما بعد فيقول المعتصم بحبل
الله الملتجي الى باب الله المهتدي بهدي الله محسن بن مرتضى
ايدك الله قد جئتكم من معدن العلم بحق اليقين ومن عين الحكمة
بكاس من معين بيضاء لذة للشاربين بسقيها في صدور اهلها اصول
اصول الدين فيخرجون من اتباع الظن ويصونون من غير اهلها
كل الصون وهي حقيق بان تسمى بقرة العيون في اعز الفنون وهي

سئون کلمة فی اثنتی عشرة مقالة فی کل مقالة خمس کلمات
بلسان عربی مزاجة من عجمی منثور وابیات مقدمه اعلموا
اخوانی هداکم الله کما هدانی انی ما اهتدیت الا بنوری
الثقلین وما اقتدیت الا بالائمة المصطفین وبرئت الی الله
ما سوی هدی الله فان الهدی هدی الله نه متکلم و نه متفلسف
و نه متصوفم و نه متکلف بلکه مقلد قران و حدیث پیغمبر
و تابع اهل بیت ان سروران بخنان حیرت افزای طوایف ابیع
ملول و برکرانم و از ما سوی قران مجید و حدیث اهل بیت و اجرته
ببرید و آشنا باشد سکانه من هرچه خواندم همه از یاد من برفت
الا حدیث دوست که تکرار میکنم عشق میورزم و اسید این کار این
فن شریف، چون هنرهای دیگر موجب حرمان نشود چرا که
مدتی مدید که در بحث و تفتیش و تعمق در فکرهای دور اندیش
بودم طرق مختلفه قوم را آزمودم و بکنه سخنان هر یک رسیدم
و بدیده بصیرت دیدم که چشم عقل از ادراک سبحات جلال احدیت
حاسر و نور فکر از رسیدن بسرادقات جمال احدیت قاصر بود کلما
رام العقل ان یبصر منها شیئا انقلب الیه البصر خاسئا و هو حسیر
وکلما بزغ نور الفکر لیصل اضمحل بها متلاشیا و هو خبیر فلما
رایت الامر کذلک نادیت من وراء حجاب العبودیة سبحانک انی
کنت من الظالمین غفرانک انی لا احب الآفلین انی وجهت
وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفا و ما انا من المشرکین
ان صلوتی و نسکی و محیای و مماتی لله رب العالمین لا شریک له

و بذلک امرت و انا من المسلمین. هر حیلی که بدیدیم بیو بار
شدیم. هر جا گلی که شنیدیم گرفتار شدیم. گه بر پای حرم حسن
تو چون روی نمود. چار تکبیر زدیم از همه بیزار شدیم. مصحف
روی و حدیث لبت از یاد ببرد. هرچه خواندیم و دگر بر
تکرار شدیم. هرچه دادند بما از دگری بهتر بود. تا سزاوار
سراپرده اسرار شدیم. سر زده پای جفا بوجه برون آوردیم
بر سر اهل سخن بر گهر بار شدیم. المقالة الاولی فی معرفة الله تعالی
هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بکل شیء علیم
کلمه بها جمع بین امتناع المعرفة والرویة وبین امکانهما
طلب ای عاشقان خوش رفتار. طرب ای نیکوان شیرین کار
در جهان شاهدی و ما فارغ. در قدح جرعه و ما هشیار
زین سپس دست ما و دامن دوست. بعد از این گوش ما و حلقه یار.
اگر چه کروبیان ملأ اعلی در مقام لو دنوت متوقفند
و مقربان حضرت علیا بقصور ما عرفناک معترف و کریمه
لا تدرکه الابصار هر بیننده را شامل است و نص ان الله احتجب
عن العقول کما احتجب عن الابصار راننده هر بینا و عاقل اما
شیر مردان بیشه ولایت دم از لم اعبد ربا لم اره میزنند و قدم
بر جاده لو کشف الغطاء ما ازددت یقینا میدارند و ملک
تا ملکوت حجاب بر گیرند هر آنکه خدمت تمام جهان نماکند
بلی کنه حقیقت الهی نیست چرا که محیط است بهمه چیز بس
محاط چیزی نتواند شد و ادراک چیزی احاطه بان صورت

ببینند فاذن لا یعطون به علما عنقا شکار کس نشود دام
باز چین کاینجا همیشه باد بدست است دام را فدع عنك
بجا اضل فيه التوابج. درین مرتبه کثرت فرو شد هزار که
بدانند نحنه بر کنار. اما باعتبار تجلی در مظاهر اسمای صفات
در هر موجودی روی دارد و در هر مرآتی جلوه مینماید فاینما
تولوا فثم وجه الله ولو انكم ادليتم بحبل الى الارض السفلى لهبط
على الله واین تجلی همه راهست لیکن خواص میدانند که چه
می بینند امام حسین علیه السلم میفرماید تعرفت الي في كل شي
فرايتك ظاهرا في كل شي فانت الظاهر لكل شي و عوام نمیدانند
که چه می بینند الا انهم في مرية من لقاء ربهم الا انه بكل شي
محيط. کفتم بکام وصلت خواهم رسید روزی. کفتا که نیک
بنگر شاید رسیده باشی. دوست نزدیکتر از من بمن است وین
عجبتر که من از وی دورم. چکنم با که توان کفت که دوست
در کنار من و من مهجورم. قال الله سبحانه سنريهم اياتنا في
الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق اولم يكف بربك انه على
كل شي شهيد وقال امير المومنين عليه السلم ان الله تجلى
لعباده من غير ان راوه واراهم نفسه من غير ان تجلى لهم
در بزم دل از روی تو صد شمع برافروخت. وین طرفه که بر
روی تو صد کونه حجاب است. وقال ابنه اعني الحسين عليه السلم
في دعاء عرفه كيف يستدل عليك بما هو في وجوده مفتقر اليك
ايكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو

بار بر کرشوان کفت این نکته کردم عالم
رخسار کبس نمودن تا شاهد هر جا

هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك ومتى بعدت
حتى تكون الاثار هي التي توصل اليك عميت عين لا تراك ولا تزال عليها
رقيبا وخسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيبا وقال الهي
تعرفت لكل شي فما جهلك شي وسئل الصادق عليه السلم عن الله
عز وجل هل يراه المومنون يوم القيمة قال نعم وقد راوه قبل يوم
القيمة فقيل متى قال حين قال لهم الست بربكم قالوا بلى ثم سكت
ساعة ثم قال وان المومنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيمة
الست تراه في وقتك هذا قيل فاحدث بهذا عنك فقال
لا فانك اذا حدثت به فانكره منكر جاهل بمعنى ما تقول
ثم قدر ان هذا تشبيه كفر وليست الرؤية بالقلب كالرؤية بالعين
تعالى الله عما يصفه المشبهون والملحدون ومن تبين مما ذكر
ان المعرفة والرؤية ترجعان الى امر واحد وانهما تثمران الايمان
على البصيرة وقد ثبت ان اصل المعرفة فطري للاشياء وان من
شي الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وقد ورد في قوله سبحانه
فطرة الله التي فطر الناس عليها انها التوحيد وقال الله تعم
ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وانما
ضل عنهم المعرفة بالمعرفة والبصيرة بالرؤية بلی هر ذره
که از خانه بصحرا شود صورت آفتاب بیند اما نمیدانند
که چه می بیند چندین هزار ذره سراسیمه میدوند در آفتاب
و غافل از آن کآفتاب چیست. وقتی ماهیان جمع شدند
و کفتند چند کاهست که ما حکایت آب میشنویم و میکویند حیات

قربیا

ما از آبست وهر گز آنرا ندیدیم بعضی شنیده بودند که در فلان
دریا ماهی است دانا و آب را دیده گفتند پیش او رویم تا آب
را بما نماید چون باو رسیدند و پرسیدند گفت شما چیزی غیر
آب من نمایید تا من آب را بشما نمایم • با دوست ما نشسته
که ای دوست دوست کو • کو کو همی زنیم ز مستی بکوی دوست
سالها دل طلب جام جم از ما میکرد • وانچه خود داشت ز بیگانه
تمنا میکرد • گوهری کز صدف کون و مکان بیرون بود • طلب
از گمشدگان لب دریا میکرد • بیدلی در همه احوال خدا
با او بود • و او نمیدیدش و از دور خدایا میکرد کلمة
بها یجمع بین المنع من التفکر والکلام فیه سبحانه وبین الحث علی
المعرفة طالبان تصور حقیقت را بدور باش ویحذرکم الله نفسه
میرانند تا طلب محال نکنند تفکروا فی آلاء الله ولا تفکروا
فی الله فانکم لن تقدروا قدره • زبان بکام خموشی کشیم و دم
نزنیم • چه جای نطق تصور در او نمی گنجد • و عاشقان وصول
حضرت را بمقام والی الله المصیر رسانند تا در خلوتخانه
حق الیقین بیاسایند من کان یرجو لقاء الله فان اجل الله
لآت هله عاشقان بشارت که نماند این جدایی برسد
زمان دولت بکند خدا خدایی و شک نیست که حضور شی
عین تصور حقیقت آن شی است من نمیدانم چه در چه فنی
این قدر دانم که در جان منی دور از تو بعید اذا بلغ الکلام
الی الله فامسکوا ترهیب کردند و نزدیکانرا تقریب من عرف

نفسه فقد عرف ربه ترغیب نمودند از امحکم لیس کمثله شیء
حیرت افزود و این آمنا به وهو السمیع البصیر دلالت نمود
این تنزیه لیس له مکان عجوبه حیران کرد واین تشبیه اینما
تولوا فثم وجه الله کار آسان او را بپاس کلما میزتموه باوهامکم
فی ادق معانیه فهو مخلوق مصنوع مثلکم مردود الیکم محروم
ساخت و این ابوجا فاحببت ان اعرف نواخت این تا بانیما
للتراب ورب الارباب دور گردانید و از ادرا آشنا نه وهو
معکم اینما کنتم مطمئن و مسرور نشانید اولئک ینادون من
مکان بعید ونحن اقرب الیه من حبل الورید بیگانگان را حجاب
وما اوتیتم من العلم الا قلیلا سر باز زد و آشنایان را بشارت
ومن یؤت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا سرافراز گردید در خبر است
آمد علیکم بدین العجایز ودر شان ابنا فرصدان من العلم
کهیئة المکنون لا یعلمه الا اهل المعرفة بالله وقال امیر المؤمنین
اندمجت علی مکنون علم لو بحت به لاضطربتم اضطراب الارشیة
فی الطوی البعیدة وقال علیه السلام مشیرا الی صدره ها ان
ههنا لعلما جما لو اصبت له حملة وقال سید العابدین علیه السلام
لو علم ابوذر ما فی قلب سلمان لقتله وقال علیه السلام انی
لاکتم من علمی جواهره کیلا یری الحق ذو جهل فیفتتنا وقد
تقدم فی هذا ابو حسن الی الحسین ووصی قبله الحسنا یا رب
جوهر علم لو ابوح به لقیل لی انت ممن یعبد الوثنا ولاستحل
رجال مسلمون دمی یرون اقبح ما یأتونه حسنا هر که شد محرم دل

در حرم یار باشد. واگر این کار ندانست در انکار باشد کلمه
بها یجمع بین ظهوره سبحانه وخفائه هستی او پیدا تر از هستی سایر
اشیاست زیرا که هستی او حقیقی وبخود پیدا وهستی سایر باو
هویداست چنانکه میفرماید الله نور السموات والارض چه نور را
گویند که بخود پیدا وپیدا کننده سایر اشیا باشد اشیا نه هستی
عدم محض اند وسبب ادراک هر هستی است هم از جانب مدرک
وهم از جانب مدرک وهر چه را ادراک کنی اول هستی مدرک شود
واگر چه از ادراک این ادراک غافل باشی واز غایت ظهور مخفی اند
ادراک مبصر بواسطه نور دیگر چون شعاع صورت میبندد
وبا آنکه شعاع از غایت ظهور در آن حالت غیر مرئی مینماید
تا طایفه انکار آن میکنند نوری که واسطه ادراک شعاع بود وآن
قیاس باید کرد نور علی نور یهدی الله لنوره من یشاء. قال بعض العلماء
لا تعجب من اختفاء شیء بسبب ظهوره فان الاشیا انما یستبان باضدادها
وما عم وجوده حتی لا ضد له عسر ادراکه فلو اختلفت الاشیا فدلّ
بعضها علی الله دون بعض ادرکت التفرقة علی قرب ولما اشترکت
فی الدلالة علی نسق واحد اشکل الامر ومثاله نور الشمس المشرق
علی الارض فانا نعلم انه عرض من الاعراض یحدث فی الارض ویزول
عند غیبة الشمس فلو کانت دائمة الاشراق لا غروب لها لکنا نظن
ان لا هیئة فی الاجسام الا الوانها وهی السواد والبیاض وغیرها
فانا لا نشاهد فی الاسود الا السواد وفی الابیض الا البیاض فاما الضوء
فلا ندرکه وحده لکن لما غابت الشمس واظلمت المواضع ادرکت

ادرکت تفرقة بین الحالتین فعلمنا ان الاجسام قد استضائت بضوء
واتصفت بصفة فارقتها عند الغروب فعرفنا وجود النور بعدمه و
ما کنا نطلع علیه لولا عدمه الا بعسر شدید وذلک لمشاهدتنا الاجسام
متشابهة غیر مختلفة فی الظلام والنور هذا مع ان النور اظهر
المحسوسات اذ به یدرک سایر المحسوسات فما هو ظاهر فی نفسه
وهو مظهر لغیره انظر کیف تصور استبهام امره بسبب ظهوره
لولا طریان ضده فاذن الحق سبحانه هو اظهر الامور وبه ظهرت
الاشیا کلها ولو کان له عدم او غیبة او تغیر لانهدمت السموات
والارض وبطل الملک والملکوت ولادرکت التفرقة بین الحالتین
ولو کان بعض الاشیا موجودا به وبعضها موجودا بغیره لادرکت
التفرقة بین الشیئین ولکن دلالته فی الاشیا علی نسق واحد فی الدلالة م
ووجوده دائم فی الاحوال یستحیل خلافه فلا جرم اورث شدة
الظهور خفاء فهو خفی لافراط الظهور تعرضت لادراکه ابصار قوم
الخفافش وحظ عیون الورق من نور وجهه لشدته حظ اعین
العوامش. ای تو مخفی در ظهور خویشتن. وی رخت پنهان
بنور خویشتن. لقد ظهرت فلا تخفی علی احد. الا علی اکمه لا یعرف
القمرا. لکن بطنت بما اظهرت محتجبا. وکیف یعرف من بالعرف
استترا. حجاب روی تو هم روی تست در همه حال نهانی
از همه عالم ز بسکه پیدائی. قال امیر المؤمنین علیه السلام لم تحط
به الاوهام بل تجلی لها بها وبها امتنع منها وقال ظاهر فی
غیبه وغایب فی ظهوره لا تحجبه البطون عن الظهور ولا یقطعه الظهور وقال م

فعلن

عن البطون قرب فنأى وعلى فدنى وظهر فبطن وبطن فظهر
ودان فلم يدن اى ظهر وغلب ولم يغلب ومن هيهنا قيل عرفت
الله بجمعه بين الاضداد كلمة فيها اشارة الى الطريق الى
معرفة الله كما ان لكل شئ مهية هو بها هو وهى وجهه الذى
الى ذاته كذلك لكل شئ حقيقة محيطة به بها قوام ذاته وبها
ظهور آثاره وصفاته وبها حوله عما يدبر ويفتقر وقوته على
ما ينفعه ويضره وهى وجهه الذى الى الله سبحانه واليه الاشارة
بقوله عز وجل والله بكل شئ محيط وانه على كل شئ شهيد وبقوله
سبحانه وهو معكم اينما كنتم ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وبقوله
عز وجل ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون وبقوله عز اسمه
كل شئ هالك الا وجهه فان تلك الحقيقة هى التى تبقى بعد
فناء الاشيا فاذا نظرنا الى الاشياء بهذا الوجه عرفنا الله سبحانه
بهذا النظر فقد عرفنا الله بالله وعرفنا الاشيا ايضا بالله
سئل نبينا صلى الله عليه وآله بماذا عرفت ربك قال بالله
عرفت الاشياء قال امير المومنين عليه السلم اعرفوا الله
بالله يعنى انظروا فى الاشياء الى وجوهها التى الى الله سبحانه
لكى تعرفوا اولا ان لها ربا صانعا ثم اطلبوا معرفته
باثاره فيها من حيث تدبيره لها وقيوميته اياها وتسخيره
لها واحاطته بها وقدرته حتى تعرفوا الله بهذه الصفات القائمة
به ثم تعرفوا الاشيا بقيامها به ولا تنظروا الى وجوه الاشياء
التى الى انفسها اعنى من حيث انها اشيا لها مهيات لا يمكن

قهره عليها

لا يمكن ان يوجد بذاتها غير مفتقرة اى موجد يوجدها فانكم اذا
نظرتم اليها من هذه الجهة تكونوا قد عرفتم الله بالاشياء يعنى
اثبتموه بها واقررتم بوجوده فحسب فلن تعرفوه اذن حق المعرفة
فان معرفته مجرد كون الشئ مفتقرا اليه فى وجود الاشياء ليست
بمعرفة له فى الحقيقة على ان ذلك غير محتاج اليه لانها فطرية
بخلاف النظر الاول فانكم تنظرون فى الاشياء اولا الى الله
عز وجل واثاره من حيث هى اثاره ثم الى الاشيا وافتقارها
فى انفسها فانا اذا عزمنا على امر مثلا وسعينا فى امضائه
غاية السعى فلم يكن علمنا ان شيئا من الوجود شيئا غير منها الذات
يمنعنا عن ذلك ويحول بيننا وبين ذلك وعلمنا انه غالب مع
على امره وانه سخر الاشيا على حسب مشيته وتدبيرها بحسب
ارادته وانه منزه عن صفات امثالنا وهذه صفات بها يعرف
صاحبها بعض المعرفة وفى دعاء الحسين بن على عليهما السلم
منك اطلب الوصول اليك وبك استدل عليك والى طريق
تحصيل مثل هذه المعرفة اشير فى عدة مواضع من القرآن
المجيد بالآيات حيث قيل ان فى خلق السموات والارض و
اختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب وامثال ذلك من
نظائره وسئل امير المومنين عم بماذا عرفت ربك قال بفسخ
العزم ونقض الهمم لما هممت فحيل بينى وبين همى وعزمت
فخالف القضاء والقدر عزمى علمت ان المدبر غيرى وهذا
رجوع فى المعرفة الى الفطرة واستمداد بها وانما يكون لاكثر

[illegible]

الناس عند الاضطرار فانا نرى الناس عند الوقوع في
الاهوال وصعاب الاحوال يتوكلون بالجبلة على الله
ويتوجهون توجها غريزيا الى مسبب الاسباب ومسهل الامور
الصعاب وان لم يتفطنوا لذلك وليشهد لهذا قول
الله عز وجل قل ارايتكم ان اتاكم عذاب الله او اتتكم الساعة
اغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون
فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون
وفي تفسير ابي محمد العسكري ع ان الصادق ع سئل
عن الله فقال للسائل هل ركبت سفينة قط قال بلى
قال فهل كسرت بك حيث لا سفينة تنجيك ولا سباحة
تغنيك قال بلى قال فهل تعلق قلبك هناك ان شيئا
من الاشياء قادر على ان يخلصك من ورطتك قال بلى
قال الصادق ع فذلك الشيء هو الله القادر على الانجاء حين لا منجي
وعلى الاغاثة حين لا مغيث وفي قوله سبحانه الست بربكم
اشارة لطيفة الى الفطرة حيث استفهم منهم الاقرار بربوبيته
تنبيها على انهم كانوا مقرين بوجوده في بداية عقولهم
وفطرة نفوسهم وسئل الباقر ع عن قوله حنفاء لله غير
مشركين وعن الحنيفية فقال هي الفطرة التي فطر الله الناس
عليها لا تبديل لخلق الله قال فطرهم الله على المعرفة
شعر شب ظلمت و بيابان بكجا توان رسيدن مگر انكه
شمع دوست برهم چراغ دارد كلمه

خضعت الوجوه

بما يتبين انه لا سبيل لنا الى كنه ذاته والاحاطة بجلال
جلاله قال الله عز وجل لا يحيطون به علما وعنت الوجوه للحي
القيوم وقال سبحانه وما قدروا الله حق قدره وقال
امير المؤمنين لا تقدر عظمة الله على قدر عقلك فتكون
من الهالكين وقال ما وحده من كيفه ولا حقيقته اصاب
من مثله ولا اياه عنى من شبهه ولا صمده من اشار اليه
وتوهمه وقال ع من قال كيف فقد علله ومن قال متى
فقد وقته ومن قال فيم فقد ضمنه ومن قال الى فقد
انهاه ومن قال حتى فقد غياه ومن غياه فقد جزاه ومن
جزاه فقد الحد فيه لا يتغير الله تعالى بتغاير المخلوق ولا يتحدد
بتحدد المحدود وقال الصادق ع كيف اصفه بالكيف وهو الذي
كيف الكيف حتى صار كيفا فعرفت الكيف بما كيف لنا من الكيف
نظم جهان متفق بر الهيتش فرومانده در كنه ماهيتش
نه ادراك در كنه ذاتش رسد نه فكرت بغور صفاتش رسد
نه بر اوج ذاتش پرد مرغ وهم نه در ذيل وصفش رسد
دست فهم كه خاصان درين ره فرس رانده اند بلا احصى
از تك فرومانده اند فلا تلتفت الى من يزعم انه قد وصل
الى كنه الحقيقة المقدسة بل احث التراب في فيه فقد ضل وغوى
وكذب وافترى فان الامر ارفع واطهر من ان تلوث بخواطر
البشر وكلما تصوره العالم الراسخ فهو عن حرم الكبرياء بفراسخ
واقصى ما وصل اليه الفكر العميق فهو غاية مبلغه من التدقيق

بعيده
الفكرة

شعر اي بحر بيش تو عبرا زانده بيت   عاجز فهم تو بسا مرد نيست
كفتم همه ملك حسن سرمايه تست   خورشيد فلك چيره ذره در سايه تست
كفتا غلطي ز ما نشان نتوان يافت   از ما تو هر آنچه ديده پايه تست
فسبحان من حارت لطايف الاوهام في بيداء كبريائه وعظمته وسبحان
من لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته نظم اعتصام
الورى بمغفرتك عجز الواصفون عن صفتك تب علينا فاننا بشر
ما عرفناك حق معرفتك المقالة الثانية في صفاته واسمائه
سبحان ربك رب العزة عما يصفون كلمة اشارت فيها الى الصفات
وانها عين الذات باعتبار وغيرها باعتبار اينچنان كركنه
ذات حق معلوم نيست كنه صفاتش نيز معلوم نيست ليكن چون
اسم صفات بر اهيات نشان تا يد ادراك او بوجهي مقدور
نيست او وجوب وجود اغني غناء مطلق دو وجود بلا مهية كر
انسان نيست در فهم ان قاصرست وانما يطلق عليه اشرف طرفي
النقيض كالعلم والجهل والقدرة والعجز والحيوة والممات قال مولانا الباقر عم هل سمى عالما
وقادرا الا لانه وهب العلم للعلماء والقدرة للقادرين وكلما ميزتموه باوهامكم في ادق معانيه
فهو مخلوق مصنوع مثلكم مردود اليكم والباري تعالى واهب الحيوة ومقدر الموت ولعل النمل
الصغار يتوهم ان لله زبانيتين لانهما كمالها ويتصور ان عدمهما نقصان لمن لا يكونان له
وصفات حق عين ذات بحسب حقيقت وهويت وغير بحسب مفهوم وهمچنين صفات
با يكديگر ومرجع اين سخن نفي صفات زايد است تا حصول نتايج وثمرات ان و
اليه اشار بقوله امير المؤمنين ع كمال التوحيد وفي لفظ اخر كمال الاخلاص
نفي الصفات عنه لشهادة كل صفة انها غير الموصوف وكل موصوف انه غير
شهادة

الصفة

الصفة لمن وصف الله فقد قرنه ومن قرنه فقد ثناه ومن ثناه
فقد جزاه ومن جزاه فقد جهله وبالجمله صفات بحسب حقيقت
وهويت غير ذات باشد احتياج ذات لازم آيد بغير وحكم
غير بر و فيبطل كون الذات فعالا لما يشاء ويحكم ما يريد فصفاته
الكمالية كلها يرجع الى وجوده تعالى فكما ان وجوده لا يشوب بعدم
ونقص فكذلك علمه الذي هو حضور ذاته لذاته لا يشوب
بغيبة شيء من الاشياء وقدرته لا يشوب بعجز عن شيء وهكذا حكم
ساير صفاته وذلك لانه تعالى محقق الحقائق ومشيئ الاشياء فلا
احق الاشياء من الاشياء بانفسها قال امير المومنين عليه السلم
كل شيء خاضع له وكل شيء قائم به غني كل فقير وعز كل ذليل وقوة
كل ضعيف ومفزع كل ملهوف وقال عليه السلم به توصف الصفات
لا بها يوصف وبه تعرف المعارف لا بها يعرف ومن عرف
المكان لا بالمكان عرف ومن كان الخلق لا بالخلق كان وروى
الشيخ الصدوق في كتاب توحيده باسناده الصحيح عن هشام بن
سالم قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام فقال لي اتنعت الله قلت
نعم قال هات فقلت هو السميع البصير قال هذه صفة تشترك فيها المخلوقون
قلت فكيف تنعته فقال هو نور لا ظلمة فيه وحيوة لا موت فيه
وعلم لا جهل فيه وحق لا باطل فيه فخرجت من عنده وانا اعلم الناس
بالتوحيد وباسناده عن عروة قال قلت للرضا عليه السلم خلق
الله الاشياء بقدرة ام بغير قدرة فقال لا يجوز ان يكون خلق
الاشياء بالقدرة لانك اذا قلت خلق الاشياء بالقدرة فكانك

هات م

محمد بن م

مع

فقد جعلت القدرة شيئا غيره وجعلتها آلة له بها خلق الأشياء
وهذا شرك واذا قلت خلق الأشياء بقدرته فانما تصفه انه جعلها
باقتدار عليها وقدرة ولكن ليس هو بضعيف ولا عاجز ولا محتاج
الى غيره وعن الباقر عليه السلم يسمع بما يبصر ويبصر بما يسمع انه
واحد احدي المعنى ليس بمعاني كثيرة مختلفة قال بعض اهل العلم
وجود كله وجوب كله علم كله حيوة كله لا ان شيئا منه علم وشيئا
اخر قدرة ليلزم التركيب في ذاته ولا ان شيئا فيه علم وشيئا آخر
فيه قدرة ليلزم التكثر في صفاته الحقيقية عباراتنا شتى
وحسنك واحد وكل الى ذاك الجمال يشير ولا تتعجب من ذلك فانك
اذا احدثت نفسك بشيء فانت حي عليم سميع له بصير اياه متكلم
به بل انت اذن كلك علم وسمع وبصر وكلام بل وانت في الحال معلوم ومسموع
ومبصر فالعين الواحدة تصورت بالصور المتعددة وتجلت بالوجوه
المتكثرة وظهرت بالاحكام المختلفة من غير ان يتعدد الذات
ولا الصفات الا بحسب المفهوم بحسب كلمته فيها اشارة
الى تاويل ما يوهم التشبيه من الصفات هر صفتى كه مشعر است
بتشبيه بذات ان كه انفعال است ازحق منفى است وغايت
كه كمال است ثبت اعنى ثبوت ثمرتها للذات مفرده وذلك
لان صفات الموجودات تختلف بحسب المظاهر والمقامات وفي
انما تكون في كل بحسبه فالغضب في الجسم جسماني يظهر بثوران الدم
وحرارة تحلل حمرة الوجه وفي النفس نفساني ادراكي يظهر بارادة
الانتقام والتشفي عن الغيظ وفي العقل عقلي يظهر بالحكم الشرعي

بجذب طائفة او تخريبهم لاعلاء دين الله او في الله سبحانه ما يليق
بمفهومات صفاته الموجودة بوجود ذاته وكذا الشهوة فانها
في النبات الميل الى جذب الغذا والنمو وفي الحيوان الميل
الى ما يوافق طبعه ويشتهيه وفي النفس الانسانية الميل الى ما يلايم
الناطقة من كرايم الملكات وفي العقل الابتهاج بمعرفة الله
وصفاته واسمائه وافعاله مما يعرف وفي الله سبحانه كون
ذاته مبدا الخيرات وغايتها وطلبه الخلق لكي يعرف هذا وعلى
القياس ساير الصفات وهو سبحانه بحسب كل صفة ونعت ليس
كمثله شيء في تلك الصفة لان المخلوق لا يكون ابدا مثل خالقه
في شيء من الاشياء لانه محتاج وخالقه غير محتاج فلا حد لصفة
الله ولا كيف لانهما من خواص الحاجة وفي كلام امير المؤمنين عليه السلم
وتوحيده تمييزه من خلقه وحكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة
ورواه في كتاب الاحتجاج ولك ان تقول ان ما يوهم التشبيه
في الله سبحانه يرجع الى خواص اوليائه فان الولي الكامل المتاله
ذاته بحيث وسعت قلبه وانشرح صدره وصار جامعا في
مقام التمكين على الحد المشترك بين الحق والخلق غير محتجب باحدهما
عن الاخر فكل ما يصدر عنه من الافعال والاعمال والمجاهدات
والمخاصمات وغيرها كان لله وبالله ومن الله وفي الله فان غضب كان
غضبه بالله ولله وان رضي كان رضاه كذلك فهكذا في جميع ما يفعل
او يفعل فيصح نسبة صفاته وافعاله الى الله سبحانه روي في
كتاب التوحيد عن الصادق عليه السلم قال ان روح المؤمن لاشد اتصالا

بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها وفي الكافي عن الصادق عليه السلم
في قوله فلما آسفونا انتقمنا منهم قال ان الله تعالى لا يأسف كأسفنا
ولكن خلق اولياء لنفسه يأسفون ويرضون وهم مخلوقون مربوبون
فجعل رضاهم رضا نفسه وسخطهم سخط نفسه لانه جعلهم الدعاة
اليه والادلاء عليه فلذلك صاروا كذلك وليس ان ذلك يصل
الى الله كما يصل الى خلقه لكن هذا معنى ما قال من ذلك وقد
قال من اهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة ودعاني اليها وقال
من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال ان الذين يبايعونك انما
يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فكل هذا وشبهه على ما ذكرت
لك وهكذا الرضا والغضب وغيرهما من الاشياء مما يشاكل ذلك

ذاتي كه نگنجد بخيال من وتو / شد فهم صفات او كمال من وتو
اي در حوصله كرد كنهش كردي / نرسيم كه بسوزد پر وبال من وتو

كلمة فيها اشارة الى اسمائه سبحانه ومظاهرها الاسم هو
الذات باعتبار صفة معينة وتجل خاص فان الرحمن ذات له
الرحمة والقهار ذات لها القهر سئل ابو الحسن الرضا عن الاسم
ما هو فقال صفة الموصوف فالاسم ايضا كالصفة في انه عين المسمى علم ال
باعتبار الحقيقة وغيره باعتبار المفهوم فالاسماء اللفظية اسماء
للاسماء ثم الاسماء تنقسم باعتبار الانس والهيبة الى جمالية كاللطيف
والغفار وجلالية كالمنتقم والقهار والله سبحانه وان كان
بذاته غنيا عما سواه كما قال عز وجل ان الله لغني عن العالمين
ولكن اسمائه الغير المتناهية تقتضي ان يكون لكل منها مظهر في الخارج

في الخارج يظهر فيه اثر ذلك الاسم ومعناه ويتجلى المسمى الذي هو
الذات بذلك الاسم لاهل التوحيد حتى يعرف الله بصفات
الكمال كلها ولذلك انما يخلق الله ويدبر ويربي كل نوع من
انواع العالم باسم من اسمائه كما اشير في ادعية اهل البيت عليهم السلم
بالاسم الذي خلقت به العرش وبالاسم الذي خلقت به الكرسي
ويا رب كذا ويا رب كذا الى غير ذلك وانما اختص كل مخلوق باسم
بسبب ظهور الصفة التي دل عليها ذلك الاسم فيه كما اشير في الحديث
القدسي يا آدم هذا محمد وانا الحميد المحمود في فعالي شققت
له اسما من اسمي وهذا علي وانا العلي العظيم شققت له اسما
من اسمي الحديث فمظهر الرحمن مثلا من يجري على يديه الرحمة لمن
يستحق الرحمة ثم من يجري عليه الرحمة ومظهر القهار من يجري على
يديه القهر لمن يستحق القهر ثم من يجري عليه القهر الى غير ذلك فان
لو لم يكن في الخارج راحم ومرحوم لم يظهر الرحمانية ولو لم يكن
قاهر ومقهور لم يظهر القاهرية وقس عليه ساير الاسماء

سايه معشوق اگر افتاد بر عاشق چه شد / ما باو محتاج بوديم او بما
مشتاق بود / ظهور تو بمن است ووجود من از تو / فلست تظهر
لولاي لم اكن لولاك

ولما كانت الاسماء تحت حيطة اسم الله
الجامع لها المحيط بها فمظهره مظهر الكل ومظهر الكل خليفة الله
المفيض لجميع الكمالات من اسم الله على ما سواه كلمة فيها
اشارة الى كيفية تربية الاسماء للمخلوقات كل مخلوق بحسب
استحقاقه الفائض عليه من اسم الله ما يتحمله واعطاه سبحانه

لاستحقاق دعا منه الى الطلب فالطلب بهذا الاعتبار اجابة للدعوة الحق
اجيبوا داعي الله وهو باعتبار آخر سوال من الله سبحانه يسأله
من في السموات والارض وهذا السوال انما هو بلسان الحاجة
والافتقار على وجه الذل والاضطرار وانما هو باسم من اسمائه
مناسب لحاجة السائل فالفقير مثلا يدعوه باسم المغني والمريض
باسم الشافي والمظلوم باسم المنتقم وعلى هذا القياس فكل
ذرة من ذرات العالم يدعو الله اضطرارا بلسان حاله باسم
من اسمائه وهو يجيب دعوته في حضرة ذلك الاسم الذي
دعاه به كما قال امن يجيب المضطر اذا دعاه ومطالب الكل على
حسب سؤالاتهم مبذولة دائما ومطالبهم مقضية ابدا وآتاكم
من كل ما سألتموه لا يخيب منه احد قط الا من كان على بصيرته غشاوة من
استعداده فاخذ يدعو بلسان المقال خلاف ما يدعو بلسان الحال فلذلك
يجب قولا وان استجيب حالا وهو قوله [illegible] وما دعاء الكافرين الا في ضلال
كرجان بد هد سنك سيه لعل كردد با طينت اصلي چه كند بد كهر افتاد
وهذا الذي ذكرناه احد معاني قوله كل يوم هو في شان يعني در هر
حادثه كاري دارد اي ترا با هر كسي كاري دكر
كلمة تبيان معنى قوله وعلم آدم الاسماء كلها فقد ورد عن اهل البيت عليهم السلام
ان المراد بالاسماء اسماء المخلوقات من الجبال والبحار والاودية
والنبات والحيوان وغيرها وفي رواية اسماء انبياء الله واوليائه
وعتاة اعدائه اقول ولعل وجه التوفيق ان المراد بالاسماء
اسماء الله الحسنى التي بها خلقت المخلوقات كما اشرنا اليه سابقا

حوايجهم

سابقا وانما اضيفت تارة الى المخلوقات كلها لانها كلها مظاهرها التي
فيها ظهرت الصفات متفرقة واخرى الى
الاولياء والاعداء لانهما مظاهرها التي فيهما ظهرت مجتمعة
اي ظهرت صفات اللطف كلها او جلها في الاولياء وصفات
القهر كلها او جلها في الاعداء والمراد بتعليمها آدم كلها خلقه
من اجزاء مختلفة وقوى متباينة حتى استعد لادراك انواع
المدركات من المعقولات والمحسوسات والمتخيلات والموهومات
والهامه معرفة ذوات الاشياء وخواصها واصول العلم وقوانين
الصناعات وكيفية آلاتها والتمييز بين اولياء الله واعدائه
فتأتى له بمعرفة ذلك كله مظهرية لاسماء الله كلها وجامعية جميع مظهريته م
كمالات الوجود اللائقة به حتى صار منتخب الكتاب الكبير الذي
هو العالم الاكبر كما قال امير المؤمنين عليه السلام دواؤك
فيك وما تشعر وداؤك منك وما تبصر وانت الكتاب
المبين الذي باحرفه يظهر المضمر وتزعم انك جرم صغير وفيك
انطوى العالم الاكبر وانما لم يعرف الملائكة حقائق الاشياء
كلها لاختلافها وتباينها وكونها وحدانية الصفة ليس في
جبلتهم خلط وتركيب ولهذا لا يفعل كل صنف منهم الا فعلا
فالراكع منهم راكع ابدا والساجد منهم ساجد ابدا والقائم
منهم قائم ابدا كما حكى الله عز وجل عنهم بقوله وما منا
الا له مقام معلوم ولهذا ليس لهم تنافس وتباغض بل
مثالهم مثال الحواس فان البصر لا يزاحم السمع في ادراك الاصوات

ولا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار فلاجرم مجبولون على الطاعة لا مجال للمعصية في حقهم لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون يسبحون بالليل والنهار لا يفترون فكل صنف منهم مظهر لاسم واحد من الاسماء الالهية لا يتعداه فقام آدم بمعرفته الكاملة ومظهريته الشاملة بمعنى قوله انبئهم باسمائهم خبرهم بالحقائق المكنونة عنهم والمعارف المستورة عليهم ليعرفوا ما عتاد لها وقدرة الله تعالى على الجمع بين الصفات المتباينة والاسماء المتناقضة ومظاهرها مما فيهما من التضاد في مخلوق واحد كما قيل ليس على الله بمستنكر ان يجمع بين الصفات العالم في واحد چه مهر بود كه بر سرشت دوست در كل من چه گنج بود كه نهاد دوست در دل من بدست خويش جهل صبح بأغبان ازل نماند تخم كلى تا نكشت در كل من وروي عن الصادق عليه السلام انه قال ان الصورة الانسانية اكبر حجة الله على خلقه وهي الكتاب الذي كتبه بيده وهي الهيكل الذي بناه بحكمته وهي مجموع صور العالمين وهي المختصر من العلوم في اللوح المحفوظ وهي الشاهد على كل غايب وهي الحجة على كل جاحد وهي الطريق المستقيم الى كل خير وهي الصراط الممدود بين الجنة والنار المقالة الثالثة في الصنع والابداع صنع الله الذي اتقن كل شيء كلمة فيها اشارة الى اصول العوالم والنشآت اصول العوالم في المبدء ثلثة عالم عقلي روحاني وعالم خيالي مثالي وعالم حسي جسماني ونشاء

وينشاء من كل منها بوسيلة علوم الانسان واعماله وامانيه في العود ثلثه اخرى بازائها فنشاء لها من الانسان اهل واصحاب وكنتم ازواجا ثلثه والعالم العقلي يسمى بالملكوت الاعلى وعالم الارواح واعلى عليين والجبروت وهو عري عن الصور والمواد بري من القوة والاستعداد انشاء الله من نوره سبحانه والعالم الخيالي يسمى بالملكوت الاسفل وعالم الاشباح وعالم النفوس والبرزخ وهو عري عن المواد دون الصور انشاء الله من نور العقل والعالم الحسي يسمى بعالم الملك وعالم الاجسام وعالم الكون والفساد والدنيا وهو مقارن للصور والمواد والقوة والاستعداد وذو التقابل والتضاد انشاء الله من الهيولى الاولى المسماة بالماء التي هي ظل النفس وذلك بان حرك الهيولى طولا وعرضا وعمقا فكان منها الجسم المطلق ثم خلق من الجسم الارضين والسموات بصورها وطبايعها ثم ادار الافلاك حول الاركان فاختلط بعضها ببعض فكانت منها المولدات الكاينات من المعادن والنباتات والحيوانات ولعله الى بعض هذه المعاني اشير بالرمز في الحديث النبوي صلى الله عليه وآله حيث قال اول ما خلق الله جوهرة فنظر اليها بعين الهيبة فذابت اجزاؤه فصارت ماء فتحرك الماء وطفى فوقه زبد وارتفع منه دخان فخلق السموات من ذلك الدخان والارضين من ذلك الزبد وفي الكافي عن الباقر عليه السلام ما يقرب من هذا مع زيادات وقد يطلق الروح على ما يقابل الجسم فيشمل ما في العالمين الاولين

جميعا باعتبار تاثيرها في الاجسام واعطائها الحيوة لها
النفس يطلق على العقل جميعا باعتبار تعرفها في الجسم وتدبيرها
له والعالم العقلي تقابل العالم الحسي فيتمثلها ايضم وقد يطلق
على السموات في مقابلة الارضين كلمة فيها اشارة
الى انشاء المخلوقات باذن الله روى في الكافي عن الصادق
عليه السلم قال ان الله خلق العقل وهو اول خلق من الروحانيين
عن يمين العرش من نوره فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل
فاقبل فقال الله تعالى خلقتك خلقا عظيما وكرمتك على
جميع خلقي قال ثم خلق الجهل من البحر الاجاج ظلمانيا فقال
له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فلم يقبل فقال له استكبرت فلعنه
الحديث اقول العقل جوهر ملكوتي نوراني خلقه الله من نور
عظمته وبه اقام السموات والارضين وما بينهن من الخيرات
ولاجله البس الجميع حلة نور الوجود وبوساطته فتح ابواب
الكرم والجود ولولاه لكن جميعا في ظلمة العدم ولاغلقت
دوننا ابواب النعم وهو بعينه نور نبينا صلى الله عليه وآله وروحه
الذي تشعب منه انوار اوصيائه المعصومين وارواح الانبياء
والمرسلين ثم خلقت من شعاعها ارواح شيعتهم من الاولين
والاخرين والعرش عبارة عن جميع الخلائق ولها معان اخر
يأتي ذكرها انشاء الله ويمينه اقوى جانبيه واشرفها وهو
عالم الروحانيات كما ان يساره اضعفها وادونها وهو عالم
الجسمانيات ومعنى قوله ادبر اى انصرف الى الدنيا واهبط

واهبط الى الارض رحمة للعالمين فادبر فنزل الى هذا العالم بالدخول
في الصور السماوية والارضية واظلال الهاس الطبايع والمواد
فظهر حقيقة كل منها وفصل فصايلها فصار كثرة واعدادا وكثر
اشخاصا وافرادا ثم قال له اقبل اى توجه الى ربك وترق الى معارج
الكمال باكتساب المقامات والاحوال فاجاب داعي ربه وتوجه
الى جنابه فرجع بان صار جسما مصورا من ماء عذب وارض
طيبة ثم نبت نباتا حسنا ثم صار حيوانا ذا عقل هيولاني ثم
صار عقلا بالملكة ثم عقلا مستفادا ثم عقلا بالفعل ثم فارق
الدنيا ولحق بالرفيق الاعلى وكذلك كل عقل من تبعه وشيعه
من الارواح المتشعبة منه المقتبسة من نوره والمنجية من
شعاعه وتحقق الجميع ويحشر معه في عروجه الى العالم الاعلى ورجوعه
الى الله فادباره عبارة عن توجهه الى هذا العالم الجسماني و
التعلق به من شعاع نوره واظهاره الاعيان وافاضته الصور
والادراك والعلم والنطق على كل منها بقدر استعداده وقبوله
منه من غير ان يفارق معدنه ويخلي مرتبته ومقامه القرب
بل يترشح بفضل وجوده الفايض من الله تعالى على وجود ما دونه
واقباله عبارة عن رجوعه الى جناب الحق وعروجه الى عالم القدس
باستكماله بالعبودية الذاتية شيئا فشيئا من بدو المادة
الى نهاية العقل حتى يصل الى الله ويستقر على مقام الامن والراحة
ويبعث الى المقام المحمود الذي يغبطه به الاولون والاخرون
فادباره في جميع المراتب ايجابي تكويني لا يحتمل العصيان وامري

من العقل

يعني ومامر

ايضا معان اخر يأتي ذكرها ان شاء الله

باران فاض

مع

وادباره في جميع المراتب ايجابي

دفعي لا يدخل تحت الزمان ولا يتطرق الى السابق عند وجود اللاحق
بطلان ولا نقصان واقباله في الاواخر تكليفي تشريعي وكونه خلقي
تدريجي مقيد بالزمان سطل السابق عند حدوث اللاحق تخصا
وجسا لا حقيقة وروحا وكل مرتبة منها عين نظيرته من الاخر
حقيقة وغيره تشخصا والشرف والكمال انما هو بالدنو من الحق المتعال
ففي البدو كلما تقدم كان اوفر اختصاصا وفي العود كلما تاخر
كان اعلى مكانا ومثل نور العقل في عالم الغيب مثل نور الشمس في عالم
الشهادة فكما ان عين البصر تدرك بنور الشمس المحسوسات في هذا
العالم ولولاه لما ابصرت شيئا فكذلك عين البصيرة تدرك بنور
العقل المعقولات في ذلك العالم ولولاه لما ابصرت شيئا وكما
ان من عمي بصره لا يبصر بنور الشمس شيئا فكذلك من عميت بصيرته
لا يبصر بنور العقل شيئا ثم هذه الانوار الشعاعية المنبجسة من شمس
العقل والنور المحمدي منها ما هو غريزي للانسان به تهيأ لادراك
العلوم النظرية وتدبير الصناعات الخفية ويخرج به من القوة الى الفعل
نشيا فشيا وبها يفارق سائر الحيوانات ومنها ما هو مكتسب له
به يميز بين النافع له في المآل والضار به فيه فيقدم على النافع
ويجتنب الضار ويختار الآجل الباقي على العاجل الفاني في النفع
وبالعكس في الضرر وهو ثمرة الاول والغاية القصوى له وبه
الملائكة وتلهمه وتقديره والى كلا العقلين اشير فيما نسب الى
امير المؤمنين ع انه قال رايت العقل عقلين مطبوع ومسموع ولا ينفع
مسموع اذا لم يك مطبوع كما لا ينفع الشمس وضوء العين ممنوع ولكل

وشبه نور العقل في عالم الغيب بمثل نور الشمس في عالم الشهادة

منها درجات ومراتب فكلها او اكملها وناقص والنقص والجهل
جوهر نفساني ظلماني خلق بالعرض وبتبعية العقل من عين صنع فيه
عن صنع العقل يقوم به كلما في الارض من الشرور والقبائح وهو
بعينه نفس ابليس وقد وجد الذي به قوام حياته تشعب منه ارواح
اشباه المدبرة خلقت من ظلمانيها ارواح الكفار والمشركين والجهال
هو المادة الجسمانية الظلمانية الكدرة التي هي منبع الشرور والآفات
في هذا العالم وهو اشار اليها بعلته القابلية قال الله وكان عرشه
على الماء ان كان بناء العالم الجسماني وقوامه على المادة لها قبول
كل خير وشر كالماء القابل للاشكال المختلفة بسهولة فمنه عذب
فرات ومنه ملح اجاج وعن الباقر ع ان الله قبل ان يخلق الخلق
قال كن ماء عذبا اخلق منك جنتي واهل طاعتي وكن ملحا اجاجا
اخلق منك ناري واهل معصيتي ثم امرهما فامتزجا فمن ذلك صار
يلد المؤمن كافرا والكافر مؤمنا ويريد هذا التشبيه والتجوز ويشيد
ما بين ان نسبة المادة الى معلولاتها التي هي لا تنفك عنها
من الصور والاعراض نسبة البحر الى الامواج ولكن ان نعم المادة
التي عبر عنها بلسان الشرع بالماء بحيث تشمل مادة الارواح فان
التحقيق الاتم يقتضي ان لا تخلو الارواح ايضا من مادة هي منشا
امكان الذاتي القابل للوجود الخاص ومبدء استعدادها
الفطري لامتثال الامر كن في علم الله سبحانه فان كل ممكن جسمانيا
او روحانيا فهو زوج تركيبي له عدم من نفسه ووجود من ربه
ثم غلب عليه لك الوجود وتخصص به احدهما بمنزلة المادة

[illegible]

والاخر بمنزلة الصورة وباعتبار تقدم القابل على المقبول ورد
اول ما خلق الله الماء ولكون القابل ليس من عداد المخلوق بل هو شرط له
ورد اول ما خلق الله العقل وفي كلام الامام اشارة لطيفة الى ذلك
كما لا يخفى وامر الجهل بالادبار امر تكويني اي اهبط من عالم الملكوت والنور
الى عالم المواد والظلمانيات لمصلحة النظام وابتلاء للانام او
نظام هذا العالم وعمارته لا يصلح الا بنفوس شريرة وقلوب
قاسية وتكميل السعداء المهتدين لا يتمشى الا بوجود الاشقياء
المردودين ولان يتحقق مظاهر بعض الاسماء فيوجد آثارها
كالعدل والمنتقم والجبار والتواب والغفور والعفو فانها
اسماء الهية وصفات ربانية لا يظهر آثارها وغاياتها الا اذا
جرى على العبد ذنب ولذلك ورد في بعض الاخبار لولا انكم
تذنبون لذهب الله بكم وجاء بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر الله
لهم فادبار الجهل توجهه الى عالم الزور وبعده عن مقام الرحمة
والنور هابطا مع العقل حيث هبط وظهوره في حقايق النفوس
والطبايع والصور والمواد بان صار جسما مصورا من ماء اجاج
وارض خبيثة منتنة ثم صار نباتا ثم حيوانا فاجهل هيولاء
ثم اكتسب الجهالات بالملكة ثم جهلا اشقاويا ثم جهلا بالفعل وعند
ذلك انتهى ادباره وصار في غاية البعد من الله سبحانه وكل فعل
من تبعه وشيعته من الارواح الخبيثة المنشعبة منه ويلحق
به ويحشر معه في هويته على دركات خبيثة من ولده اي اسفل
سافلين وادباره في جميع المراتب تابع لادبار العقل واقباله

جميعا

جميعا وانما تحقق بالعرض لا بالذات اذ كل من لم يقبل من شعاع
نور العقل او قل قبوله منه يبقى في ظلمة الجهل ابدا وعدم قبوله منه
وذلك لسوء استعداد مادته وخبث طينته شعر كوهر پاك ببايد
كه شود قابل فيض ورنه هر سنك وكلى لولو ومرجان نشود وقد ثبت
في محله ان الخيرات كلها راجعة الى الوجود والشرور كلها راجعة
الى العدم وامر الجهل بالاقبال امر تكليفي تشريعي وانما لم يقبل
من شعاع نور العقل لانه بلغ في الادبار اقصى مراتب الكمال المتصور
في حقه ولهذا استكبر وانكر وجوده [illegible] الظلماني
ورسوخه في ذمائم الصفات وقوة انانيته واغتراره والاقبال
على الحق انما يتيسر لنفوس السعداء لاجل ضعف وجوداتهم الجسمانية
وقبولهم التبدل في الاكوان الوجودية وتطورهم في الاطوار
الاخروية بفنا بعد فنا وبقا فوق بقا وعدم تعلقهم
بهذا الوجود ولا تقيدهم بهذه المجالس والقيود وترك التفاتهم
الى شيء سوى مبدء كل خير ووجود وليس شيء من هذه في الاشقياء
لانهم متصفون باضدادها فلعنه اي بعده عن رحمته وطرده عن
دار كرامته والجوهر العقلي من جهة ذاته باق سعيد في الدنيا
والاخرة لا ذنب له ولا معصية وانما يعرضه شيء من ذلك
لاجل صحبة البدن ومخالطة الوهم والخيال والنزول في منزل الارذال
شعر من ملك بودم وفردوس برين جايم بود آدم آورد درين
دير خراب آبادم طاير كلشن قدسم چه دهم شرح فراق كه درين
دامكه حادثه چون افتادم كلمة فيها تمثيل لمراتب الخلق في

فى صدوره من الله سبحانه شان البارى عز اسمه فى ترتيب خلقه ولامثال لم
شان الواحد فى مرتبة الاعداد وانشائها منه فاخذ دليل على وحدانية
البارى جل اسمه وكيفية اختراعه للاشياء وابداعه لها وذلك لان الواحد
وان كان منه متصور وجود العدد وتركيبه فى افكار النفوس فهو
لم يتغير عما كان عليه ولم يتجزأ كذلك البارى تعالى وان كان هو الذى
اخترع الاشياء من نور وحدانيته وابدعها وانشاها وبه قوامها
وبقاؤها وكمالها فهو الذى لم يتغير عما كان عليه من الوحدانية
قبل اختراعه وكما ان الواحد لا جزء له ولا مثل فى العدد كذلك
البارى جلت عظمته لا مثل له فى خلقه ولا شبه وكما ان الواحد
محيط بالاعداد كلها يعدها ويفنيها كذلك البارى جل ثناؤه
محيط بالاشياء علما وقدرة ورحمة وكما ان الواحد اصل الاعداد
ومبداها وهو معها من غير ممازجة ولا مخالطة كذلك البارى سبحانه
اصل الموجودات ومبداها وهو معها من غير ممازجة
ولا مخالطة وكما ان الواحد اذا رفع من الوجود توهما
ارتفع العدد كله كذلك لو لم يكن البارى جل اسمه
ارتفع الموجودات وجودا وتوهما وكما ان من
الاعداد ما هو اقرب من الواحد نسبة ومنزلة
وهو الاثنان ثم الثلثة ثم الاربعة ثم ما زاد
كذلك من الموجودات ما هو اقرب الى البارى نسبة ومنزلة
الى غير ذلك ومهما نظرت الى الوجوه جملها
وتفصيلا وجدت التوحيد بصحيحه لا ينافره

البتة صحبة الواحد للاعداد فان الاثنين لا توجد ابدا ما لم تضف
الى الواحد مثله ولا تصح الثلثة ما لم تزد على الاثنين واحدا
وهكذا الى لا انتهى فالواحد نفس العدد كله والعدد
كله واحد لو نقص من الالف واحد لانعدم اسم الالف وحقيقته
وبقيت حقيقة اخرى وهى تسعمائة وتسعة وتسعون ولو نقص
منها واحد ذهب عينها البتة فمتى انعدم الواحد عن شئ عدم
ذلك الشئ هكذا التوحيد ان حققته وهو معكم اينما كنتم
ومن اللطايف ان العدد مع غاية مباينته للوحدة وكون كل مرتبة
منه حقيقة براسها موصوفة بخواص ولوازم لا توجد
فى غيرها اذا فتشت حاله وحال مراتبه المختلفة لم تجد فيها
غير الوحدة وانك لا تزال تثبت فى كل مرتبة من المراتب
عين ما تنفيه فتقول الواحد ليس بواحد لانه يقابله مع انه
عين الواحد الذى يحصل بتكرره فلك ان تقول لكل مرتبة
انها مجموع الاحاد وان تقول انها ليست مجموع الاحاد
لانها فيها خواص ولوازم لا توجدان فى غيرها ومجموع
الاحاد جنس لكل مرتبة وكل مرتبة نوع براسها فلابد
لها من امر آخر غير جميع الاحاد وليس فيها شئ غير جميع الاحاد
فلا تزال تثبت عين ما تنفى وتنفى عين ما تثبت وهذا
امر عجيب هو بعينه ما نحن بصدد بيانه من ان الحق المنزه
عن نقايص الحدثان بل عن كمالات الاكوان هو الظاهر باسمائه
فى الاكوان اى برون از وهم قال وقيل من خاك برفرق

بعد و العدد
يتكرر الواحد عين العدد الذى

من وتمثيل من كلمة في معنى العرش والكرسي وقد يراد
بالعرش الجسم المحيط بجميع الاجسام وقد يراد به ذلك الجسم
مع جميع ما فيه من الاجسام اعني العالم الجسماني بتمامه وقد
يراد به ذلك المجموع مع جميع ما يتوسط بينه وبين الله سبحانه
من الارواح والعقول التي لا تتقوم الاجسام الا بها اعني العوالم
كلها بملكها وملكوتها وجبروتها وبالجملة ما سوى الله
عز وجل وقد يراد به علم الله سبحانه المتعلق بما سواه وقد
يراد به علم الله الذي اطلع عليه انبيائه ورسله وحججه
صلوات الله عليهم خاصة وقد وقعت الاشارة الى كل
منها في كلامهم عليهم السلام وعن الصادق انه سئل عن العرش والكرسي
ما هما فقال العرش في وجه هو جملة الخلق والكرسي وعاؤه
وفي وجه العرش هو العلم الذي لم يطلع عليه احدا من
انبيائه ورسله وحججه عليهم السلام وكان جملة الخلق عبارة
عن مجموع العالم الجسماني والوعاء عن عالمي الملكوت والجبروت
لاستقرارهما وقيامه بهما وقد يراد بالكرسي الجسم الذي
تحت العرش بالمعنى الاول الذي دونه السموات والارض
لاحتوائه عليهما كانه مستقرهما والعرش فوقه كانه سقفه
وفي الحديث ما السموات والارضون السبع مع الكرسي
الا كحلقة ملقاة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل
تلك الفلاة على تلك الحلقة وعن الصادق عم السموات
والارض وكل شيء في الكرسي وفي رواية العرش وكل شيء

اطلع الله عليه انبيائه ورسله وحججه عليهم السلام والكرسي هو العلم الذي م

كل شيء في الكرسي وربما يؤول كون العرش في الكرسي لا ينافي كون
الكرسي في العرش لان احد الكونين بنحو والآخر بنحو لان احدهما
كون عقلي اجمالي والآخر كون نفساني تفصيلي وقد يجعل
الكرسي كناية عن الملك لانه مستقر الملك وقد ثبت ان العلم
والمعلوم متحدان بالذات متغايران بالاعتبار لفظا العرش
كلها استعارة كلمة في معنى اركان العرش وقوائمه وحملته
اركان العرش وقوائمه عبارة عن اركان العالم اعني ما كان بناء
الخلق عليه وهي الحيوة والموت والرزق والعلم التي وكل
بها اربعة املاك هي اسرافيل وعزرائيل وميكائيل وجبرئيل
وفعل الاول نفخ الصور والارواح في قوالب المواد والاجساد
واعطاء قوة الحس والحركة لانبعاث الشوق والطلب وله ارتباط
مع المفكرة ولو لم يكن هو لم ينبعث الشوق والحركة لتحصيل الكمال
في احد وفعل الثاني تجريد الصور والارواح عن الاجساد
والمواد واخراج النفوس من الابدان وله ارتباط مع المصورة
ولو لم يكن هو لم يكن الاستحالات والانقلابات في الاجسام والاستكمالات
والانتقالات الفكرية في النفوس ولا الخروج من الدنيا والقيام
عند الله للارواح بل كانت الاشياء كلها واقفة في مقام واحد
ومقام اول وفعل الثالث اعطاء الغذاء والانماء على قدر
لائق وميزان معلوم لكل شيء بحسبه وله ارتباط مع الحفظ
والامساك ولو لم يكن هو لم يحصل النشو والنماء في الابدان
ولا التطور في اطوار الملكوت في الارواح ولا العلوم الجمة

منه

للفطرة وكمال الرابع الوحي والتعليم وتادية الكلام من الله سبحانه
الى عباده وله ارتباط مع القوة النطقية ولولم يكن هو لم يستفد
احد معنى من المعاني بالبيان والقول ولم يقبل قلب احد الهام بحق
والقاء في الروع وحملة العرش عبارة عن الارواح الموكلة
بتدبيره على المعاني الاول وعن حملة العلم على الآخرين وفي
اعتقادات الصدوق طاب ثراه فاما العرش الذي هو جملة الخلق
فحملته اربعة من الملائكة لكل واحد منهم ثماني اعين كل عين طباق
الدنيا واحد منهم على صورة بني آدم يسترزق الله لولد آدم
والآخر على صورة الثور يسترزق الله للبهائم كلها والآخر على
صورة الاسد يسترزق الله للسباع والآخر على صورة الديك
يسترزق الله للطيور فهم اليوم هؤلاء الاربعة واذا كان يوم القيمة
صاروا ثمانية واما العرش الذي هو العلم فحملته اربعة من
الاولين نوح وابرهيم وموسى وعيسى واما الاربعة من الآخرين
فمحمد وعلي والحسن والحسين عليهم السلم هكذا روي بالاسانيد
الصحيحة عن الائمة عليهم السلم في العرش وحملته انتهى كلامه رحمه الله
ويشبه ان يكون الملائكة كناية عن ارباب الانواع العقلية
على ما رآه طائفة من الحكماء وكون اربعة في جانب البدو
والنشأة الاولى وهي التي ذكر تفصيلها وانها على صور تلك
الانواع تربيها وتفيض عليها ما تحتاج ونصير ثمانية في جانب
العود والنشأة الاخرى التي تصير اليها الانواع بعد تحصيل
كمالاتها في هذه النشأة وان اعين الملائكة كناية عن اصناف

واربعة من الآخرين فاما الاربعة من الاولين

علوم

علومهم ما يحتاج اليه في تربية الانواع فان بالعلم يبصر العالم
كما ان بالعين يبصر الرائي وعددهم مطابق لعدد حملة العلم
كانهم يبصرون بعلومهم اذ لكل منهم علم وكمال خاص يقتضيها
المزاج الخاص وطباق اعينهم الدنيا عبارة عن شمول علومهم
وتدبيرهم جميع جزئيات تلك الانواع وفي الحديث تخصيص
لمعنى العرش ببعض اجزائه وهو العالم السفلي منه رعاية لافهام
المخاطبين او ارشاد هؤلاء الملائكة ما يشمل سادتها المقالة
الرابعة في النفوس والاشباح وفي انفسكم افلا تبصرون
كلمة فيها اشارة الى ماهية النفوس والاشباح وانيتها
لما كان تدبير الاجسام مفوضا الى الارواح وتعذر الارتباط
بين الارواح والاجسام للمباينة الذاتية بينهما خلق الله سبحانه
عالم المثال والاشباح برزخا جامعا بين عالم الارواح وعالم
الاجسام ليصح ارتباط احد العالمين بالآخر فيتأتى حصول
التأثر والتأثير ووصول الامداد والتدبير فهو عالم روحاني
شبيه بالجوهر الجسماني في كونه محسوسا مقداريا يظهر في الزمان
والمكان وبالجوهر العقلي في كونه نورانيا منزها عن المكان
والزمان وليس بجسم مادي ولا جوهر مجرد عقلي بل له جهتان
يشبه بكل منهما ما يناسب عالمه وما من موجود محسوس او معقول
الا وله مثال مقيد في هذا العالم البرزخي وهو في العالم الكبير
بمنزلة الخيال في العالم الانساني الصغير فمنه ما يتوقف ادراكه
على القوى الدماغية ويسمى بالخيال المتصل ومنه ما لا يتوقف

مركّب

على ذلك ويسمى بالخيال المنفصل وبهذا العالم وخاصيته تجسد
الارواح في مظاهرها المثالية المشار اليها بقوله سبحانه فتمثل
لها بشرا سويا وبقوله عز وجل حكاية عن السامري فقبضت
قبضة من اثر الرسول يعني جبرئيل عليه السلم اذ كان راكبا
على فرس وبما ورد ان النبي صلى الله عليه وآله كان يرى جبرئيل
في صورة دحية الكلبي وانه كان يسمع منه كلاما مقروا
في كسوة الالفاظ والحروف والى هذا العالم يترقى المرتاضون
في معارجهم الروحانية الحاصلة بالانسلاخ من هذه الصور
الطبيعية العنصرية والكتاد واحدهم المظاهر الروحانية في
يتشكل النفوس بصورهم المحسوسة في مكان آخر غير مكانهم الذي
كانوا فيه او تتشكل باشكالهم التي كانوا فيه او تتشكل باشكال
غير اشكالهم المحسوسة وهم في دار الدنيا ويظهرون لمن يريدون
الظهور له وبعد انتقالهم الى الاخرة ايضا لازدياد تلك القوة
بارتفاع المانع البدني وبالجملة به يعرف تجسد الارواح وتروح
الاجساد وتجسم الاخلاق والاعمال وظهور المعاني بالصور المناسبة
لها بل ظهور الاشباح في المرايا والجواهر الصقيلة والماء الصافي
ايضا فانها كلها من هذا العالم بل وفيه يرى ما يرى في الخيال
من الصور في منام كانت او يقظة فانها متصله بهذا العالم
مستنيرة منه كالكوى والشبابيك التي يدخل منها الضوء
في البيت فهو عالم وسيع يسع ما فوقه من المجردات بصورها وما تحته
من الجسمانيات بصورها وهو واسطة العقد يخرج الى الحس

ه الحواس واليه تنزل المعاني ولا يبرح من موطنه يجبى اليه ثمرات
كل شيء وبه يصح ما ورد من اخبار معراج النبي من رؤيته الملائكة
والانبياء مشاهدة وفيه حضور ائمة المعصومين عليهم السلم عند
احتضار الميت كما ورد في اخبار كثيرة وفيه سؤال القبر ونعيمه
وعذابه وزيارة المؤمن اهله بعد موته وما ورد ان الارواح
بعد الموت في صفة الاجساد تتعارف وتتسائل وغير ذلك
مما شاكله ويشبه ان يكون من هذا القبيل نزول عيسى على نبينا وعليه السلم
قال الصدوق طاب ثراه نزول عيسى عليه السلم الى الارض رجوعه الى الدنيا
بعد موته لان الله تعالى قال اني متوفيك ورافعك الي وكذا
ما استفاض من الاخبار عن اهل البيت عليهم السلم ان الله
عز وجل سيعيد قوما عند قيام المهدي عليه السلم ممن تقدم
موتهم من اوليائه وشيعته ممن محض الايمان محضا ليفوزوا
بثواب نصرته ومعونته ويبتهجوا بظهور دولته ويعيد
ايضا قوما من اعدائه ممن محض الكفر محضا لينتقم منهم و
ينالوا بعض ما يستحقونه من العقاب في القتل على ايدي
شيعته او الذل والخزي بما يشاهدون من علو كلمته وهي
الرجعة التي اختص بالايمان بها اصحابنا الاماميون وبها
اولوا بعض آيات الحشر والبعث نقلا عن ائمتهم عليهم السلم
وفي حديث ابي الطفيل في الرجعة لما قال امير المؤمنين عليه السلم
هذا علم خاص يسع الامة جهله ورد علمه الى الله قال
وقرأ علي بذلك قرآنا كثيرا وفسره تفسيرا شافيا حتى صرت

ما انا بيوم القيمة اشد يقينا منى بالرجعة وكان مما قلت يا
امير المؤمنين اخبرني عن حوض النبي صلى الله عليه وآله في الدنيا
ام في الآخرة فقال بل في الدنيا قلت فمن الذائد عنه فقال انا بيدي
فليردنه اوليائي وليصرفن منه اعدائي وعن الباقر عليه السلم
في الرجعة تلك القدرة لا تنكرها وكثيرا ما يقع الاشتباه بين ما
يراه الانسان بعين الحس وبين ما يراه بعين الخيال مع انهما مختلفا
الاحكام فرب قليل في عين الحس هو كثير في عين الخيال وبالعكس
كما قال الله سبحانه واذ يريكموهم اذ التقيتم في اعينكم قليلا ويقللكم
في اعينهم وقال عز وجل يرونهم مثليهم رأي العين وما كانوا
مثليهم في عين الحس فذاك الاعين الخيال وهو حق في الخيال
وليس بحق في الحس لاختلاف النشأتين وهذا كما ترى في المنام
اللبن تشربه ولم يكن ذلك الا عين العلم فما رأيته لبنا وهو
علم ليس الا بعين الخيال ومن هذا يظهر ان الرؤية ليس من شرطها
ان تكون بالعين ولا المرئي انما يسمى مرئيا لكونه يحصل بالعين
بل لكونه غاية انكشاف الشيء فلو حصل غاية الانكشاف بقوة
اخرى كانت حقيقة الرؤية بحالها كالصور التي يراها النائم
في عموم اوقاته فالنفوس اذا كانت قوية كان اقتدارها على الاختراع
اقوى فتكون متصورة انها موجودات خارجية حاضرة عندها
بذواتها وعند من يكون درجته في القوة والنورية هذه الدرجة
قال بعض اهل المعرفة بالوهم يخلق كل انسان في قوة خياله ما
لا وجود له الا فيها وهذا هو الامر العام لكل انسان والعارف

والعارف يخلق بالهمة ما يكون له وجود من خارج محل الهمة ولكن
لا تزال الهمة تحفظه ولا يؤده حفظ ما خلقته فمتى طرء على
العارف غفلة عن حفظ ما خلق عدم ذلك المخلوق الا ان يكون
العارف قد ضبط جميع الحضرات وهو لا يغفل مطلقا اقول
ولعله كان من هذا القبيل ما ورد عن الصادق عليه السلم انه
كان عنده ناصبي يؤذيه بشهد من المنصور فامر صورة اسد
كانت على وسادة ان خذ عدو الله فصارت اسدا فافترسه
ثم عادت الى كانها كلمة بها يجمع بين تقدم النفوس على
الاجساد وبين حدوثها بحدوث الاجساد وجود نفوس
جزئيه انسانيه كه عموم آدميان راست بنحوي كه در عالم
شهادت است بعد از حصول مزاج است وبحسب استعداد
ان كما تبين في محله بالبرهان واگرچه بنحوي ديگر در عالم ذريه
وان نفوس را ارواح برزخيه اند كه از ماده مجردند نه از صورت
ومشتمل اند بر شهوت وغضب واما وجود كليه انسانيه كه مخصوص
بكمل وخواص است پيش از وجود اجسام است وور نفوس
جزئيه ايشان استعداد هست كه ترقي كنند از مرتبه
جزئيه ومنسلخ شوند از صفات تقيديه عرضيه تعينيه
كه بكليات خود عود كنند وبانها متصل گردند واين نفوس
ارواح قدسيه اند كه مجردند از ماده وصورت هر دو
وان كان في البرزخ لها صور هي لها بمنزلة الابدان ولا بد انها
العنصرية بمنزلة الارواح فان كل عال يشتمل على ما هو اسفل منه
نفوس ۴

دون العكس فللارواح المجردة عن الامرين التي هي من جنس الملائكة
المقربين والعقول القدسيين تقدم على الارواح والاجساد الصورية
البرزخية حادثة بحدوث الاجساد ومما يدل على تقدم ارواح الخواص
والكمل على الاجساد من جهة النقل قول النبي صلى الله عليه وآله
في الخبر المشهور اول ما خلق الله روحي وفي رواية نوري وقوله صلى الله
ان الله خلق الارواح قبل الاجساد بالفي عام وقوله م ما ابدع الله
النفوس المقدسة المطهرة فانطقها بتوحيده ثم خلق ذلك بما يد [بعد]
خلقه وقوله نحن الاخرون السابقون وقوله كنت نبيا وآدم
بين الماء والطين وقوله انا اول الانبيا خلقا وآخرهم بعثا نوم
امروز من از دانش باده كشان كه ماراك نشان بود ومارا تاك
نشان كلمة بها يتبين ان للانسان نفوسا عديدة وان بعضها
يختص بالخواص روى في الكافي عن امير المؤمنين عليه السلم ان للانبياء
وهم السابقون خمسة ارواح روح القدس وروح الايمان
وروح القوة وروح الشهوة وروح البدن قال فبروح
القدس بعثوا انبياء وبها علموا الاشيا وبروح الايمان عبدوا
الله ولم يشركوا به شيئا وبروح القوة جاهدوا اعدوهم وعالجوا
معاشهم وبروح الشهوة اصابوا لذيذ الطعام ونكحوا الحلال من
شباب النساء وبروح البدن دبوا ودرجوا ثم قال والمؤمنين
وهم اصحاب اليمين الاربعة الاخيرة وللكفار وهم اصحاب الشمال الثلثة
الاخيرة كما للدواب في لفظ هذا معناه وعن كميل بن زياده قال
سالت مولانا عليا امير المؤمنين فقلت يا امير المؤمنين اريد ان تعرفني

الهام عبارت [illegible] در نفس نقش است اول نفس اماره
و این سرور و شرارت و ان عبارت از فکر و فهم [illegible]
دریا [illegible] نفس اماره است و ان [illegible]

ان تعرفني نفسي فقال يا كميل واي الانفس تريد ان اعرفك فقلت
يا مولاي هل هي الا نفس واحدة فقال يا كميل انما هي اربع النامية
النباتية والحسية الحيوانية والناطقة القدسية والكلية الالهية
ولكل واحدة من هذه خمس قوى وخاصيتان فالنامية النباتية
لها خمس قوى ماسكة وجاذبة وهاضمة ودافعة ومربية
ولها خاصيتان الزيادة والنقصان وانبعاثها من الكبد والحسية
الحيوانية لها خمس قوى سمع وبصر وشم وذوق ولمس ولها
خاصيتان الرضا والغضب وانبعاثها من القلب والناطقة القدسية
لها خمس قوى فكر وذكر وعلم وحلم ونباهة وليس لها انبعاث
وهي اشبه الاشيا بالنفوس الملكية ولها خاصيتان النزاهة
والحكمة والكلية الالهية لها خمس قوى بقاء في فناء ونعيم في شقاء
وعز في ذل وفقر في غنى وصبر في بلاء ولها خاصيتان الرضا
والتسليم وهذه التي مبدؤها من الله واليه تعود قال الله تعالى
ونفخت فيه من روحي وقال تعالى يا ايتها النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية والعقل وسط الكل وروي ان
اعرابيا سأل امير المؤمنين عليه السلم عن النفس فقال له عن اي نفس
تسأل فقال يا مولاي هل النفس انفس عديدة فقال عليه السلم
نعم نفس نامية نباتية ونفس حسية حيوانية ونفس ناطقة قدسية
ونفس الهية ملكوتية كلية قال يا مولاي ما النامية النباتية
قال قوة اصلها الطبايع الاربع بدو ايجادها مسقط النطفة
مقرها الكبد مادتها من لطائف الاغذية فعلها النمو والزيادة

حس [illegible]
و این عقل [illegible]
و حس [illegible] و غضب
[illegible] شهوت [illegible]
[illegible] و این [illegible]
نفس ملکوتیه [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] نفس مطمئنه
[illegible] صبر [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
و رضا و تسلیم [illegible] نفس الهیه

مراد از عبادت ... است از کراهت و اضطراب و ریاضت
و وفا ... نفس مرضیه است و از عبادت ... است از کراهت
و تقرب و تذکر و تفکر و قطع تعلق از هر چه ما سوای اوست و فنا [illegible] شدن
و بعد از فنا جمعیه [illegible]
مولانا [illegible] محمد [illegible]

وسبب فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما منه
بدأت عود ممازجة لا عود مجاورة فقال يا مولاي وما النفس
الحيوانية قال قوة فلكية وحرارة غريزية اصلها الافلاك
بدو ايجادها عند الولادة الجسمانية فعلها الحيوة والحركة
والظلم والغشم واكتساب الاموال والشهوات الدنيوية مقرها
القلب سبب فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت عادت
الى ما منه بدأت عود ممازجة لا عود مجاورة فتعدم صورتها
ويبطل فعلها ووجودها ويضمحل تركيبها فقال يا مولاي وما
النفس الناطقة القدسية قال قوة لاهوتية بدو ايجادها
عند الولادة الدنيوية مقرها العلوم الحقيقية الدينية موادها
التاييدات العقلية فعلها المعارف الربانية سبب فراقها
تحلل الآلات الجسمانية فاذا فارقت عادت الى ما منه بدأت
عود مجاورة لا عود ممازجة فقال يا مولاي وما النفس اللاهوتية
الملكوتية الكلية قال قوة لاهوتية جوهرة بسيطة حية
بالذات اصلها العقل منه بدأت وعنه دعت واليه دلت
واشارت وعودتها اليه اذا كملت وشابهته ومنها بدأت
الموجودات واليها تعود بالكمال وهو ذات الله العليا وشجرة
طوبى وسدرة المنتهى وجنة المأوى من عرفها لم يشق ومن جهلها
ضل سعيه وغوى فقال السائل يا مولاي وما العقل
قال العقل جوهر دراك محيط بالاشياء من جميع جهاتها عارف
بالشيء قبل كونه فهو علة الموجودات ونهاية المطالب

كلمة في شأن العالم العلوي وترقيات النفس الانسانية
روي في كتاب الدرر والغرر ان امير المؤمنين ع سئل عن
العالم العلوي فقال صور عارية عن المواد عالية من القوة
والاستعداد تجلى لها فاشرقت وطالعها فتلألأت والقى
في هويتها مثاله فاظهر عنها افعاله وخلق الانسان ذا نفس
ناطقة ان زكاها بالعلم والعمل فقد شابهت جواهر اوائل عللها
واذا اعتدل مزاجها وفارقت الاضداد فقد شارك بها السبع
الشداد وروي ان بعض اليهود اجتاز بعلي عليه السلم وهو يتكلم
مع جماعة فقال له يا ابن ابي طالب لو انك تعلمت الفلسفة لكان يكون
منك شأن من الشأن فقال عليه السلم وما تعني بالفلسفة أليس
من اعتدل مزاجه قوي اثر النفس فيه ومن قوي اثر النفس فيه سما
الى ما يرتقيه ومن سما الى ما يرتقيه فقد تخلق بالاخلاق
النفسانية ومن تخلق بالاخلاق النفسانية فقد صار موجودا
بما هو انسان دون ان يكون موجودا بما هو حيوان فقد دخل في
الباب الملكي الصوري وليس له عن هذه الغاية مغير فقال
اليهودي الله اكبر يا ابن ابي طالب لقد نطقت بالفلسفة
جميعها في هذه الكلمات رضي الله عنك وفي الحديث القدسي
المتفق عليه بين اهل الاسلام ما يتقرب الي عبدي بشيء احب
الي مما افترضته عليه وانه ليتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا
احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به و
لسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش بها ان دعاني اجبته

طباعه صفا م

من العبد م

وان سالني لاعطينه اولـــ معنى محبة الله للعبد كشفه
الحجاب عن قلبه وتمكينه اياه من قربه ومعنى المحبة ميل النفس
الى الشي لكمال ادركه فيه بحيث يحملها الى ما يقربها اليه فاذا
علم العبد ان الكمال الحقيقي ليس الا لله وان كلما يراه كمالا
من نفسه او من غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا
لله وفي الله وذلك يقتضي ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه
اليه واتباع من كان وسيلة له الى معرفته ومحبته قال الله تعالى
لرسوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فان بمتابعة
الرسول في عبادته وسيرته واخلاقه واحواله ونوافله يحصل
القرب الى الله وبالقرب يحصل محبة الله اياه قال العلامة المحقق
نصير الدين محمد الطوسي قدس الله سره العارف اذا انقطع عن
نفسه واتصل بالحق راى كل قدرة مستغرقة في قدرته المتعلقة بجميع
المقدورات وكل علم مستغرقا في علمه الذي لا يعزب عنه
شي من الموجودات وكل ارادة مستغرقة في ارادته التي لا يتاتى عنها
شي من الممكنات بل كل وجود وكل كمال وجود فهو صادر عنه فائض
من لدنه فصار الحق بصره الذي به يبصر وسمعه الذي به يسمع
وقدرته التي بها يفعل وعلمه الذي به يعلم ووجوده الذي
به يوجد فصار العارف حينئذ متخلقا باخلاق الله بالحقيقة
اقول ويأتي لهذا المعنى مزيد بيان في الثالث من التنبيه
الثالث انشاء الله وورد في الحديث القدسي من طلبني وجدني ومن
وجدني عرفني ومن عرفني احبني ومن احبني عشقني ومن عشقني

عشقته ومن عشقته قتلته ومن قتلته فعلي ديته ومن علي
ديته فانا ديته وروى محمد بن جمهور اللحساوي عن امير المومنين عليه السلم
انه قال ان لله شرابا للاولياء اذا شربوا سكروا واذا سكروا
طربوا واذا طربوا طابوا واذا طابوا ذابوا واذا ذابوا خلصوا
واذا خلصوا طلبوا واذا طلبوا وجدوا واذا وجدوا وصلوا
واذا وصلوا اتصلوا واذا اتصلوا لا فرق بينهم وبين حبيبهم
وفي كتاب التوحيد للصدوق رحمه الله عن الصادق عليه السلم
ان روح المومن لاشد اتصالا بروح الله من اتصال شعاع
الشمس بها وفي مصباح الشريعة عن الصادق ع العارف شخصه مع
الخلق وقلبه مع الله لو سهى قلبه عن الله طرفة عين لمات شوقا
اليه والعارف امين ودايع الله وكنز اسراره ومعدن انواره ودليل
رحمته على خلقه ومطية علومه وميزان فضله وعدله قد غني
عن الخلق والمراد والدنيا ولا مونس له سوى الله ولا نطق
ولا اشارة ولا نفس الا بالله من الله مع الله فهو في رياض قدسه
متردد ومن لطايف فضله اليه متزود والمعرفة اصل فرعه
الايمان كلمـــة في علة تنزل الارواح من الملكوت الاعلى
في كتاب التوحيد عن عبد الله بن الفضل الهاشمي قال قلت لابي عبد الله
عليه السلم لاي علة جعل الله تعالى الارواح في الابدان بعد
كونها في الملكوت الاعلى في ارفع محل فقال عليه السلم ان الله
تبارك وتعالى علم ان الارواح في شرفها وعلوها متى تركت
على حالها نزع اكثرها الى دعوى الربوبية دونه عز وجل فجعلها

بقدرته في الابدان التي يقدرها لها في ابتداء التقدير نظرا لها
ورحمة بها واحوج بعضها الى بعض وعلا بعضها على بعض ورفع
بعضها فوق بعض درجات وكفى بعضها ببعض وبعث اليهم
رسله واتخذ عليهم حججه مبشرين ومنذرين يامرونهم
بتعاطي العبودية والتواضع لمعبودهم بالانواع التي تعبدهم
لها ونصب لهم عقوبات في العاجل ومثوبات في الاجل لتحضهم
بذلك في الخير وتزهدهم في الشر وليذلهم بطلب المعاش و
المكاسب فيعلموا بذلك انهم مربوبون وعباد مخلوقون
ويقبلوا على عبادته فيستحقوا بذلك نعيم الابد وجنة
الخلد ويامنوا من النزوع الى ما ليس لهم بحق ثم قال اعلم
يا ابن الفضل ان الله تعالى احسن نظرا لعباده منهم لانفسهم الا
ترى انك لا ترى فيهم الا محبا للعلو على غيره حتى ان منهم لمن
قد نزع الى دعوى الربوبية ومنهم من قد نزع الى دعوى النبوة
بغير حقها ومنهم من قد نزع الى دعوى الامامة بغير حقها مع
ما يرون في انفسهم من النقص والعجز والضعف والمهانة والحاجة
والفقر والآلام المتناوبة عليهم والموت الغالب لهم والقاهر
لجميعهم يا ابن الفضل ان الله لا يفعل بعباده الا الاصلح لهم ولا
يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون المقالة
الخامسة في حدوث العالم ان ربكم الله الذي خلق السموات
والارض في ستة ايام على العرش كلمة بها يتبين معنى الحدوث
ومعنى ثبوت العالم اما الحدوث بمعنى ان له صانعا يفتقر اليه

وعقوبات في الآجل ومثوبات في العاجل

المقالة الخامسة في حدوث العالم

ثم استوى

اليه فليس نحن بصدد بيانه لان كلا منا مع الخواص وهو عندهم
بديهي ولهم ولغيرهم فطري كما مر بيانه افي الله شك فاطر
السموات والارض ولئن سالتهم من خلق السموات والارض
ليقولن الله فهو ثابت بالفطرة والنظر والعبر واما الحدوث
بمعنى المسبوقية بالحدث فله معنيان احدهما الحدوث الذاتي
وهو ان يكون ذات الحادث مسبوقا بذات المحدث والآخر
الحدوث الزماني وهو ان يكون زمان وجود الحادث مسبوقا
بزمان عدمه والمعنى الاول يجري في كل ما سوى الله وهو ثابت
في كل ما يجري فيه والمعنى الثاني انما يجري فيما يدخل تحت الزمان
دون ما تقدم على الزمان وهو ايضا ثابت في كل ما يجري فيه لا شذ
عنه شاذ وبيان المعنى الاول وبيان المعنى الاول ان المصنوع
يمتنع ان يكون في مرتبة ذات الصانع لان معنى الصانعية والمصنوعية
ليس الا تقدم ذات على ذات توجد الثانية من الاولى ولو كانا
معا لكان الصنع تحصيلا للحاصل فكان الصانع في ازل قدمه والمصنوع
بعد في حيز عدمه فكان الصانع ولا مصنوع ثم حدث المصنوع
باحداث الصانع اياه وبعبارة اخرى الايجاد لا يتعلق الا
بالمعدوم فلا يكون العالم ازليا وايضا فكلما وجوده من الغير
فله مبدء والابتداء ينافي الازلية وايضا يلزم ان يكون مستفيد
الوجود من الغير لا يكون مستفيد الوجود من الغير وهذا معنى
حديث كان الله ولم يكن معه شيء ومعنى قول من قال الآن
كما عليه كان فمعنى كان هنا معناها في قوله عز وجل وكان الله عليما حكيما

فهو منسلخ عن معنى الماضي بل عن مطلق الزمان وهذا التقدم
لصانع العالم على مصنوعاته وهو التقدم الحقيقي الذاتي الذي
لا تقدم اشرف منه ولا فوق مرتبته في الشرف اذ لا ملاك
لهذا التقدم سوى ذات الصانع بذاته ولا يفتقر المتقدم في
تقدمه الى واسطة يكون علة لتقدمه وكذا التاخر الذي بازائه
هو التاخر الحقيقي الذاتي الذي لا تاخر اخس منه ولا دون مرتبته
في الخسة اذ لا ملاك لتاخره سوى ذاته بذاته من دون
واسطه واما المعنى الثاني فيتبين مما ياتي كلمه بما يتبين
انتفاء الزمان عن الله وعن ابتداء العالم ليس بين الله وبين
العالم بعد مقدر لانه ان كان امرا موجودا يكون من العالم
والا لم يكن شيئا ولا ينسب احدهما الى الاخر من حيث الزمان
بقبليه ولا بعديه ولا معيه لانتفاء الزمان عن الله وعن ابتداء
العالم وذلك لان سبب افتقار العالم الى الصانع انما هو الامكان
الذاتي وفقره الجبلي واتصافه بالامكان لا كون زمانه
متناهيا وليس الزمان الا عدد حركة الفلك كما ان المكان
ليس الا ما احاط بالفلك او ما ملاه الفلك فاذ لم يكن فلك
فلا زمان ولا مكان فلما ابدع الله عز وجل الفلك وما فيه
من الاجسام واداره وجد المكان والزمان وذلك بعد ما
ابدع جل ذكره كثيرا من الارواح والاملاك وما عدا الفلك
فالزمان انما حدث بعد حصول كرائم الموجودات وعظائمها
وبعد حدوث اركان المخلوقات ودعائمها وقد ثبت ذلك

ذلك بقواطع البراهين وقوائمها فالتقدم الزماني منتف في
حق الله سبحانه وفي حق ابتداء العالم فسقط السؤال بمتى عن بدو العالم
كما هو ساقط عن وجود الحق سبحانه لان متى سؤال عن الزمان و
لا زمان قبل العالم وليس قدم الحق بتطاول مرور الزمان تعالى
عن ذلك بل بالوجوب الذاتي والفرق بين الازل والقدم ان
الازل عبارة عن معقول القبليه لله سبحانه والقدم عبارة عن انتفاء
المسبوقية بالعدم في نفس قبليته على الاشيا فليس الا وجود بحت
خالص ليس من العدم وهو وجود الحق ووجود من العلم وهو
وجود العالم فالعالم حادث في غير زمان وان كان موجودا في
علم الله ازلا فهو محدث في نفس ذلك الوجود لانه فيه مفتقر
الى موجد يوجده في العين فوجوده مرتب على وجود الحق وهذا
معنى الحدوث فلا يصح عليه اسم القديم وفي كلام امير المؤمنين عم
عالم اذ لا معلوم ورب اذ لا مربوب وقادر اذ لا مقدور
وفي لفظ آخر له حقيقة الربوبية اذ لا مربوب ومعنى الالهية
اذ لا مالوه ومعنى العالمية اذ لا معلوم ومعنى الخالقية اذ لا
مخلوق وتاويل السمع ولا مسموع ليس منذ خلق استحق معنى الخالق
ومن حيث احدث استفاد معنى المحدث وقال حتمه بلى متى
متطاولة الزمان ومنعته غرته مداخلة المكان وقال لا
له متى ولا يضرب له امد بحتى وليعلم ان نسبة ذاته تعالى
الى مخلوقاته يمتنع ان يختلف بالمعية واللامعيه والا فيكون
بالفعل مع بعض وبالقوة مع آخرين فيتركب ذاته سبحانه من

جهتي فعل وقوة وتغير صفاتها بحسب تغير المجددات المتعاقبات
تعالى عن ذلك بل نسبة ذاته التي هي فعلية صرفة وغنا محض
من جميع الوجوه الى الجميع وان كان من الحوادث الزمانية نسبة
واحدة ومعية قيومية ثابتة غير زمانية ولا متغيرة اصلا والكل
بفنائه بقدر استعداداتها مستغنيات كل في وقته ومحله وعلى
حسب طاقته وانما فقرها وفقدها ونقصها بالقياس الى ذواتها
وقوابلها وانما وليس هناك امكان وقوة البتة فالمكان والمكانيات
باسرها بالنسبة الى الله سبحانه كنقطة واحدة في معية الوجود والسموات
مطويات بيمينه والزمان والزمانيات ازالها وابادها كان
واحدا عنده في ذلك حق العلم بما هو كائن والموجودات كلها
شهاداتها وغيباتها كموجود واحد في الفيضان عنه ما خلقكم
ولا بعثكم الا كنفس واحدة وانما التقدم والتاخر والتجدد والتصرم
التصرم والحضور والغيبة في هذه كلها بقياس بعضها الى بعض
وفي مدارك المحبوسين في مطمورة الزمان المحصورين في سجن المكان
لا غير وان كان هذا مما تستغربه الاوهام وتشمئز عنه قاصرو الافهام
واما قوله عز وجل كل يوم هو في شان فهو كما قاله بعض اهل
العلم انها شئون يبديها لا شئون يبتديها كلمه فيها تمثيل
لكيفية صدور العالم من الله عز وجل كل موجود تام فانه يفيض
على ما دونه مما في جوهريته وصورته المقومة لذاته متواصلا ولو امسك
عنه لبطل ذلك الفيض مثال ذلك النار فانها تفيض على ما
في حولها من الاجسام التسخين والحرارة وهي جوهريتها والصورة

والصورة المقومة لها ومتى لم تتواتر منه حرارة متصلا فقد
وبطلت اذ تضمحل الاولى منها فالاولى وهكذا يفيض من الماء
الرطوبة والبلل على الاجسام المجاورة له والرطوبة هي جوهرية الماء
والصورة المقومة لذاته فما لم يكن متصلا الى المحل بطلت عنه
واضمحلت وهكذا يفيض من الشمس النور والضياء على الارض والهواء
وهو جوهري لها فاذا حجز بينها حاجز اضمحل الضوء وبطل وهكذا
تفيض من الروح الحيوة على البدن وهي جوهرية لها فاذا فارقت
الروح البدن بطلت حيوة الجسد من ساعته واضمحلت وذلك
لان الفيض ما دام متواترا متصلا دائما ما دام المفاض فان
انقطع انقطع فهكذا حكم وجود العالم من الباري سبحانه الذي
هو وجود محض ووجوب صرف على ان وجود هذه الافعال
ليس من هذه المخلوقات بل هي ايضا من الله عز وجل وانما هي
معدات للقابلات والافاضة من خالقها جل صنعه عن المثال
كما جل ذاته عن الوهم والخيال وقد ظهر من هذا البيان ان وجود
العالم عن الباري عز ذكره ليس كوجود الدار من البناء المستقل
بذاتها المستغنية عن البناء بعد فراغه وحاشا ان يكون الامر كذلك
لان البناء مركب للدار ومولف لها من اشياء هي موجودة اعيانها
قائمة بذواتها وليس للابداع والاختراع تركيب ولا تاليف بل
احداث واخراج من العدم ولكن كوجود الكلام عن المتكلم
ان سكت بطل الكلام بل كوجود ضوء الشمس في الجو المظلم الذات
ما دامت الشمس طالعة فان غابت الشمس بطل الضوء من الجو لكن الشمس

قضای حق تقدیر ما به فکر هیچکم قضا را محو آرمان دشنت وبقا در حق
رقید بر وجه این نظام ببرد که کتب آن مقادیر الکلی قبل الکل

الوجود ممتنع عليه العدم لذاته وكما ان الكلام ليس جزء المتكلم بل فعله
وعمله الظاهر منه بعد ما لم يكن وكذا النور الذي في الجو ليس جزء من
الشمس بل هو انبجاس وفيض فهكذا الحكم في وجود العالم عن الباري
جل شانه ليس بجزء من ذاته بل فضل وفيض يتفضل به ويفيض الا
ان الشمس لم تقدر ان تمنع نورها وفيضها لانها مطبوعة على ذلك
بخلافه سبحانه فانه مختار في افعاله بنحو من الاختيار اجل وارفع
مما يتصوره العوام واشد واقوى من اختيار المتكلم القادر على
الكلام ان شاء تكلم وان شاء سكت فهو سبحانه ان شاء افاض
جوده وفضله واظهر حكمته وان شاء امسك ولو امسك
طرفة عين عن الافاضة والتوجه لتهافتت السموات وبادت
الافلاك وتساقطت الكواكب وعدمت الاركان وهلكت الخلائق
ودثر العالم دفعة واحدة بلا زمان كما قال عز وجل ان الله
يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما من
احد من بعده، كلمة فيها اشارة الى تجدد الخلق مع الانات
العالم بمجموعه متغير ابدا وكل متغير يتبدل تعيينه مع الانات
فيوجد في كل آن متعين غير المتعين الذي هو في الآن الآخر مع
ان العين الواحدة التي تطرا عليها هذه التغيرات بحالها
فان العين الواحدة هي الجوهر المعقول الذي قبل هذه الصور
المسماة عالما ومجموع الصور اعراض متبدلة في كل آن و
ذلك لان الله سبحانه يتجلى في كل نفس بالاسماء الجمالية والجلالية
معا وكل تجلي يعطي خلقا جديدا ويفني خلق وهو احد معاني قوله

السموات والارض بحسبان الفلسفة لیس هیچ معنی از قضا وقدر هنوز خواند کرد وچون افتاب
هرچه از ره آنکه مقدر است چون لباس به ملازم جوانه بود لیس قضا که از کار ازان کارخانه خداست

سبحانه يمحو الله ما يشاء ويثبت واحد معانى قوله عز وجل
كل يوم هو في شان اي كل وقت واريد الان وهو اصغر الايام
واحد معاني قوله خلق الارض في يومين ففي تفسير علي بن ابراهيم
المنسوب الى اهل البيت عليهم السلام اي وقتين ابتداء الخلق وانقضاؤه
وقال في قوله جل جلاله فقضيهن سبع سموات في يومين في وقتين
ابتداء وانقضاء، واما قوله عز وجل وقدر فيها اقواتها في اربعة
ايام فقال يعني في اربعة اوقات ثم فسرها بالفصول الاربعة
وعلى هذا يحتمل ان يكون المراد بالستة ايام هذان الوقتان
مع هذه الاربعة اوقات فان خلق السموات والارض مع تقدير
الاوقات انما تم بهذه الاوقات والسر في خلق السموات والارض
في ابتداء وانقضاء ان الممكن مفتقر في حد ذاته الى موجد قيوم
لانه في حد ذاته معدوم فهو في كل آن معدوم في ذاته موجود
بموجده مفتقر الى وجوده الجديد بعد وجوده الفقيد فلا
يزال الله يبدع ويصنع ويخلق ويرزق روى في التوحيد
عن الصادق ع في قول الله عز وجل وقالت اليهود يد الله مغلولة
قال لم يعنوا انه هكذا ولكنهم قالوا قد فرغ من الامر فلا يزيد
ولا ينقص فقال الله جل جلاله تكذيبا لقولهم غلت ايديهم
ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء الم تسمع الله
عز وجل يقول يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ولما
كان هذا الخلق من جنس ما كان اولا التبس على المحجوبين ولم
يشعروا بالتجدد وذهاب ما كان بالفناء في المحو بل هم في لبس

در محول احوال اهل عالم مشهور داگر آن ل نبخشند و اگرنه در حکم او درین خوش مسوبا بد
اگر محول احوال جهانیان نه قضاست چرا مجاری احوال برخلاف رضاست بلی قضاست
بهر نیک و بد عنان کش خلق بدان ولیک تدبیرهای جمله خطاست

من خلق جديد وانوا به متشابها وهو يبدي ويعيد وترى الجبال
تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب ويظهر هذا المعنى في الماء
الجاري فانه في كل آن تدخل قطعة منه في النهر وتتشكل بشكل
ما يحاذيه من النهر ثم يذهب ويدخل اخرى مع انها ترى واحدة
دائماً واحدة بالتخص وفي النار المشتعلة من الدهن والفتيلة فانه
يدخل في كل آن منها شيء في تلك النار ويتصف بصفة النوريه
ثم يذهب تلك الصورة بصيرورته هواء هكذا شان العالم بعينه
فانه يستمد دائماً من الخزائن الالهيه التي لا تنقص ولا تفيض بل
تزداد ويفيض فيفيض منها ويرجع اليها قال الله عز وجل وان من
شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وقال ما عندكم
ينفد وما عند الله باق • عالم چو آب جوست بسته نماید ولیک
میرود و میرسد نو نو این از کجاست • نو زکجا میرسد کهنه
کجا میرود • گر نه ورای نظر عالم بی منتهاست • فامداد الحق وتجلياته
واصل الى العالم في كل نفس وفي التحقيق الاتم ليس الا تجلي واحد
يظهر له بحسب القوابل ومراتبها واستعداداتها تعينات فيلحق
لذلك التعدد والنعوت المختلفه والاسماء والصفات لان الامر
في نفسه متعدد وورده طار متجدد وانما التقدم والتاخر
وغيرهما من احوال الممكنات توهم التجدد والطريان والتقيد
والتغير ونحو ذلك كما توهم التعدد ولما لم يكن الوجود ذاتياً
لسوى الحق بل مستفاد من تجليه افتقر العالم في بقائه الى الامداد
الوجودي الاحدي مع الآنات من دون فترة ولا انقطاع

حاج سبزواری در منظومه خود در احد عشر اوائل ... فرموده ... شو منظومه که ... جزئیه کلیه ... وکان حقه ... نوع ... ببال ... در ... بیضا ... سبزواری

هزار نقش برآرد زمانه و نبود یکی چنانکه در آیینه تصور ماست کی زحل وجود
دم نقش نفزود و نقش شود حوادث وراى حمل حوادث
حوادث ما جواز این حمل عقد جز نیست بعقیده خویش ... رضا دهیم ... است

انقطاع اذ لو انقطع الامداد المذكور طرفة عين لفنى العالم دفعة
واحدة فان الحكم العدمي امر لازم للممكن وانما الوجود له من
موجده • ای جود تو سرمایه وجود همه کس • گر فیض تو یک لحظه
بعالم نرسد • معلوم شود بود و نبود همه کس • کلمة
في كيفية ارتباط الحادث الزماني بالقديم ان بعض الموجودات
لذاته متغير لا لتغير عارض له من غيره بل حقيقته وجوهره متقضيا
التغير كالزمان الذي هو ظرف المتغيرات والحركة التي هي متجدده
بالزمان فان ماهيتها الحدوث بعد الحدوث والتجدد بعد
التجدد فالزمان والحركة بهويتهما الاتصاليتين الغير القارتين
فاضا من الحق الفياض دفعة واحدة في متن الواقع وظرف الابداع
بالاحداث والايجاد بلا زمان واستداد فصار ذلك سبباً
لتجدد الحدوثات وتعدد الافاضات وان سالت الحق فالتغير
التجلي والتبدل الذاتي انما سرى في الحركة من المتحركات وانما
جرى في الزمان من الزمانيات وذلك لان الحركة انما هي
من الصفات والنسبيات لانها عبارة عن الخروج من القوة
الى الفعل فلا بد من تقومها بذات من الذوات تخرج من
القوة الى الفعل والزمان مقدار الحركة تابع لها والحركة والوضعيا
من آثار الطبيعة فالطبيعة متحركة دائماً فهي اذن امر سيال
الذات متجدد الحقيقة اذ لو لم يكن سيالة لم يمكن صدور الحركة
عنها لاستحالة صدور المتجدد عن الثابت اللهم الا بتوارد احوال
عليها متصلة لان تكون مع اصل الحركة معدات لاجزائها

وی ظل وجود تو وجود همه کس

لسبقها عليها بالزمان واما العلة المقتضية للحركة فلا بد ان تكون
مع معلولها وليس فوق الطبيعة متغير فالتغير الذاتي انما هو للطبيعة
من غير تخلل جعل بينه وبينها وبهذا يصلح ارتباط الحادث
بالقديم وذلك لان تجدد الطبيعة عين ثباتها كما ان قوة المادة
الاولى عين فعليتها فالطبيعة بما هي ثابتة مرتبطة بالحق تعالى
وبما هي متجددة يرتبط اليها تجدد المتجددات وحدوث الحادثات
فالمحرك بالذات ليس الا الطبيعة السارية في العالم الجسماني
بامر الله بل الوجود الساري في العالم الامكاني باذن الله
جل جلاله وما سوى ذلك فانما يحرك بالعرض وبالتبع فالحق
سبحانه دفعي الابداع والصنع احدي الامر والتكوين والعالم
تدريجي الوجود المتبدل الكون وانما اوجد بامر كن فهو الله سبحانه
اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون فاذا كان اشرف على
العدم لهلاكه الاصلي وبطلانه الذاتي فيقول الله جل جلاله
ثانيا كن فيكون ثانيا بهذه الكلمة الثانية وان شئت قلت
بتلك الكلمة الاولى بعينها لان امر الله واحد وكلمته واحدة
الا انها ثانية في حق العالم فاذا كان ثانيا اشرف على العدم
من ساعته فيقول الله عز سلطانه ثالثا كن فيكون ثالثا
وهكذا الى ما شاء الله نظير ذلك ما ورد في الحديث ان الله
يخاطب عباده من الاولين والآخرين يوم القيمة بمجمل حساب
عملهم مخاطبة واحدة يسمع كل واحد منها قضيته دون غيره
ويظن انه المخاطب دون غيره لا يشغله عز وجل مخاطبة

بالاحرف ولا صوت

مخاطبة عن مخاطبة ويفرغ من حساب الاولين والآخرين في
مقدار نصف ساعة من ساعات الدنيا ولا استبعاد في ذلك
فان الصباغ يدخل كلا من الثوب الابيض والثوب الازرق
في الصبغ الاصفر فيخرج احدهما اصفر والآخر اخضر وليس الفعل
الصفرة فيها الا واحدا وانما اختلفا بسبب اختلاف القابلية
واختلاف القابلية في الاشياء انما هو مقتضى ذواتها التي بها تميز
كل من الآخر وربما صار هو هو دون غيره. حسن روى تو بيك
جلوه كه در آينه كرد. اين همه نقش در آينه اوهام افتاد. اين
همه رنگ مي ونقش مخالف كه نمود. يك فروغ رخ ساقي است
كه در جام افتاد. المقصد السادس في القضا
والقدر انا كل شيء خلقناه بقدر كلمة في معنى القضا
والقدر القضا عبارة عن الحكم الالهي في اعيان الموجودات
على ما هي عليه من الاحوال الجارية من الازل الى الابد والقدر
هو تفصيل ذلك الحكم بايجادها في اوقاتها وازمانها التي تقتضي
الاشياء وقوعها فيها باستعداداتها الجزئية فتعلق كل حال من
احوال الاعيان بزمان معين وسبب معين بذلك عبارة عن
القدر وسر القدر انه لا يمكن لعين من الاعيان الخلقية
ان يظهر في الوجود ذاتا وصفة وفعلا الا بقدر خصوصية
قابليته واستعداده الذاتي الذي لا يقبل التغير والتبديل
والمزيد والنقصان وذلك لان الخلق هم المعلومون لله سبحانه
وهو العالم بهم على ما هم عليه في انفسهم ولا اثر للعلم في المعلوم

تا چه گونه فرق به قدرت و مشیت حق نکرده ما را فرمان بمشیت تعلق نگرد
تا بگو فرمان مشیت از سر امر ده علم فرق میکند بقدرت می سپارد و ارادت

بان يحدث فيه ما لا يكون له في حد ذاته بل هو تابع للمعلوم والحكم
على المعلوم تابع له فلا حكم من العالم على المعلوم الا بالمعلوم فيما
يقتضيه ذاته بحسب استعداده الكلي والجزئي ان قيل فالمعلوم
اعطته العلم من انفسها ثم العلم حكم عليه فلم يصح له الغنى عن
العالمين وايضا فان العلم له وصف ذاتي فكيف يحصل له من
المعلومات وكذا الارادة والقدرة قلنا المعلومات انما
تعينت في العلم الالهي الكلي الاصلي الذاتي قبل خلقها وايجادها
بما علمها عليه لا بما اقتضته ذواتها ثم اقتضت ذواتها بعد ذلك
من انفسها امورا هي عين ما علمها عليه اولا فحكم لها ثانيا بما اقتضته
وما حكم الا بما علمها عليه فما قدر الله سبحانه على الخلق الكفر والعصيان
من نفسه بل باقتضاء اعيانهم وطلبهم بالسنة استعداداتهم ان
يجعلهم كافرا او عاصيا كما كانوا في علم الله ظاهر وفي وجوداتهم
العينيه فليس للحق الا افاضة الوجود عليهم واما الحكم فلهم عليهم
فلا يحمدوا الا انفسهم ولا يذموا الا انفسهم وما بقي للحق الا حمد افاضة
الوجود لان ذلك له لا لهم ولذلك قال ما يبدل القول لدي
وما انا بظلام للعبيد اي ما قدرت عليهم الكفر الذي يشقيهم ثم
طلبتهم بما ليس في وسعهم ان ياتوا به بل ما عاملناهم الا بما علمناهم
وما علمناهم الا بما اعطونا من نفوسهم مما هم عليه فان كان ظلما فهم
الظالمون ولذلك قال ولكن كانوا انفسهم يظلمون وفي الحديث
من وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه
بر من جفا ز بخت من آمد وگرنه يار حاشا كه رسم لطف وطريق كرم
گذاشت فان قلت فما فائدة قوله سبحانه ولو شاء لهديكم اجمعين قلنا
لو حرف امتناع لامتناع فما شاء الا ما هو الامر عليه ولكن عين
الممكن قابل للشيء ونقيضه في حكم دليل العقل واي الحكمين المعقولين
وقع فهو الذي عليه الممكن في حال ثبوته في العلم فمشيته احدية
التعلق وهي نسبة تابعة للعلم والعلم نسبة تابعة للمعلوم
فعدم المشية معلل بعدم اعطاء اعيانهم هداية الجميع
لتفاوت استعداداتهم وعدم قبول بعضها للهداية وذلك
لان الاختيار في حق الحق تعارضه وحدانية المشية فنسبته
الى الحق من حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه
فلا يلزم ولكن حق القول مني وقال لمن حقت عليه كلمة العذاب
وقال ما يبدل القول لدي فهذا هو الذي يليق بجناب الحق
والذي يرجع الى الكون ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها فما شاء
فان الممكن قابل للهداية والضلال من حيث ما هو قابل فهو
موضع الانقسام وفي نفس الامر ليس للحق فيه الا امر واحد فان
قيل حقائق المخلوقات واستعداداتها فائضة من الحق سبحانه
فهو جعلها كذلك قلنا الحقائق غير مجعولة بل هي صور علمية للاسماء
الالهية وانما المجعول وجوداتها في الاعيان والوجودات
تابعة للحقائق فان قيل ليس الاختيار حكما من احكام العزة والعظمة
ووصفا من اوصاف الالهية والخالقية ليس لعلة ولا
ولا بد لشان الهي ووصف ذاتي كمال ورتبة يخلق ما يشاء
ويختار قلنا بلى ولكن لا بد بعده من وقوع المختار دون غيره

از خزانه قدرت میگردد نقصان کی که قدر از در قضا مشیت به جنبد
نه در قدر غفلت رود ونه در قضا بیکاری ونه در ارادت غلطکاری ونه در قدرت شبهه واقع
ونه در مشیت سبقت تابت
ونه در علم خطا لکن این در

داماد

از نظرگاه است دل برزد وجانی برباد کنند ش کشف کرده اند ودیده از آن کنند
حکمی که مرا پرده غیب چنین نهاد در کرده که حجت نتوان شناخت ای عزیز او او را وار

والمختار لابد ان يكون احسن ما يمكن ان يكون وهو ما هو الامر عليه
وهو معنى شاء ما شاء ولهذا قال الله في جواب داود عليه السلام
حين سأله لماذا خلقت الخلق قال ما عليه فليس في الامكان
اكمل من هذا العالم اذ ليس اكمل من الحق سبحانه فلو كان في
الامكان اكمل من هذا العالم لكان ثمة من هو اكمل من جوده
وما ثمة الا الله فليس في الامكان الاسل ما ظهر لا اكمل منه
جز جود حكمی كه ملك را شايد نيست حكمی كه زحكم حق فرون آيد
نيست هر چيز كه هست آنچنان می بايد انچيز كه آنچنان
نمی بايد نيست كلمة في نفي الجبر والتفويض فاثبات امر
بين امرين قد ثبت ان الله عز وجل قادر على جميع الممكنات
ولم يخرج شيء من الاشياء عن مصلحته وعلمه وقدرته وايجاده
بواسطة او بغير واسطة والا لم يصلح لمبدئية الكل فالهداية
والضلال والايمان والكفر والنفع والضر وساير المتقابلات
كلها منتهية الى قدرته وتاثيره وعلمه وارادته ومشيته
اما بالذات او بالعرض فاعمالنا وافعالنا كساير الموجودات
بقضائه وقدره وهي واجبة الصدور منا بذلك ولكن
بتوسط اسباب وعلل من ادراكاتنا وارادتنا وحركاتنا
وسكناتنا وغير ذلك من الاسباب العالية الغائبة عن علمنا
وتدبيرنا الخارجة عن قدرتنا وتاثيرنا فاجتماع تلك الامور
التي هي الاسباب والشرائط مع ارتفاع الموانع علة تامة يجب
عندها وجود ذلك الامر المدبر المقضي المقدر وعند

تخلف شيء منها او حصول مانع يبقى وجوده في حيز الامتناع ويكون
ممكنا وقوعيا بالقياس الى الكل واحد من الاسباب الكونية ولما
كان من جملة الاسباب وخصوصا القريبة منها ارادتنا وتفكرنا
وتخيلنا وبالجملة ما نختار به احد طرفي الفعل والترك فالفعل
اختياري لنا فان الله تعالى اعطانا القوة والقدرة والاستطاعة
ليبلونا اينا احسن عملا مع احاطة علمه فوجوب لا ينافي امكانه
واضطراريته لا ينافي كونه اختياريا كيف وانه ما وجب الا بالاختيار
ولا شك ان القدرة والاختيار كساير الاسباب من الادراك والعلم
والارادة والفكر والتخيل وقواها والاتها كلها بفعل الله
لا بفعلنا واختيارنا والا لتسلسلت القدر والارادات الى غير
النهاية وذلك لانا وان كنا بحيث ان شئنا فعلنا وان لم نشأ
لم نفعل لكنا لسنا بحيث ان شئنا شئنا وان لم نشأ لم نشأ بل
اذا شئنا فلم تتعلق مشيتنا بمشيتنا بل بغير مشيتنا فليست المشية
الينا اذ لو كانت المشية الينا لاحتجنا الى مشية اخرى سابقة
وتسلسل الامر الى غير النهاية ومع قطع النظر عن استحالة التسلسل
فجملة مشيتنا الغير المتناهية يجب لا تنتهي الى مشية
لا يخلو اما وقوعها بسبب امر خارج عن مشيتنا او بسبب مشيتنا
والثاني باطل لعدم امكان مشية اخرى خارجة عن تلك الجملة
والاول هو المطلوب فقد ظهر ان مشيتنا ليست بحسب قدرتنا
قال الله وما تشاؤن الا ان يشاء الله خواهم كنم كنه
خواهم نكنم خواهم كنم توبه خواهم شكنم ليكن چه خواهم خواهم

بدانم چه كار كن بنده با بر ابدان
مجموع از گفتم آنكه ار دو برهان
و از ضد ان كه كند تبيان

در راه نجات ایمان بیست
این نه بس

والخير والشر

ان عذر با آن است
به لا حول و لا قوة الا بالله است
و لكن مبدأ به رضا نمی ارزد
چرا كه بدی بد است و قبیح است
و امر قبیح از حكیم ما در نبود
ثم
و لا يرضى لعباده الكفر
الكفر نه در نسبت او به

نتوانم خواهم، خواهم نتوانم كه نخواهم چه كنم، فاذن نحن في مشيتنا
مضطرون وانما تحدث المشية عقيب الداعي وهو تصور الامر
الملايم تصورا ظنيا او تخيليا او علميا فانا اذا ادركنا شيئا فان
وجدنا ملايمته او منافرته لنا دفعة بالوهم او ببديهة العقل
انبعث منا شوق الى جذبه او دفعه ويتأكد هذا الشوق هو العزم
الجازم المسمى بالارادة واذا انضمت الى القدرة التي هي هيئة
للقوة الفاعلة انبعث تلك القوة لتحريك الاعضاء الادوية من
العضلات وغيرها لتحصيل الفعل فاذن اذا تحقق الداعي للفعل
الذي تنبعث منه المشية تحققت المشية واذا تحققت المشية
التي تصرف القدرة الى مقدورها انصرفت القدرة لا محالة
ولم يكن لها سبيل الى المخالفة فالحركة لازمة ضرورة بالقدرة
والقدرة محركة ضرورة عند انجزام المشية والمشية تحدث ضرورة
في القلب عقيب الداعي فهذه ضروريات يترتب بعضها على
بعض وليس لنا ان ندفع وجود شيء منها عند تحقق سابقه فليس
يمكن لنا ان ندفع المشية عند تحقق الداعي للفعل ولا انصراف
القدرة الى المقدور بعدها فنحن مضطرون في الجميع فنحن في عين الاختيار
مجبورون فنحن اذن مجبورون على الاختيار هذا نظر من اهل
العقل والنظر القريبة الى الافهام ونرتقي الى طريقة اخرى اعلى
واتم هي طريقة اهل المعرفة والشهود وهي طريق اقرب الى التحقيق
وان كانت ابعد من الافهام فنقول ان المخلوقات مع تباينها
في الذات والصفات والافعال وترتبها في القرب والبعد

والبعد من الحق الاول والذات الاحدية تجمعها حقيقة واحدة
الهية جامعة لجميع حقائقها وطبقاتها لا بمعنى ان المركب من المجموع
شيء واحد هو الحق سبحانه حاشا الجناب الالهي عن وصمة الكثرة
والتركيب بل هو هو والاشياء اشياء بل بمعنى ان تلك الحقيقة الالهية
مع انها في غاية البساطة والاحدية تنفذ نورها في اقطار السموات
والارضين فما من ذرة الا وهو محيط بها قاهر عليها ظاهر فيها
كما قال امام الموحدين امير المؤمنين عليه السلم مع كل شيء لا
بمقارنة وغير كل شيء لا بمزايلة وكذلك للصفات المخلوقات
جهة وحدة الهية جامعة للجميع فان السمع والبصر وغيرهما من
الصفات في اي موصوف كان هو لله سبحانه حقيقة ولذلك
قال وهو السميع البصير اي لا غيره يعني هو السميع بعين سمع كل
سميع والبصير بعين بصر كل بصير وقوله وهو الحي لا اله الا
هو اي يعني كل حي وفي الحديث القدسي فبي يسمع وبي
يبصر، خلق را چون آب دان صاف وزلال، واندر آن تابان
صفات ذو الجلال، بادشاهان مظهر شاهي حق، عالمان
مرآت آگاهي حق، خوبرويان آينه خوبي او، عشق ايشان عكس
مطلوبي او، قرنها بر قرنها رفت اي همام، وين معاني برقرار
وبر دوام، آب مبدل شد درين جو چند بار، عكس ماه وعكس
اختر برقرار، وكذلك الافعال فانها منسوبة الى الموجودات
من ذلك الوجه الذي ينسب الى الحق بعينه فكما ان وجود زيد
بعينه امر متحقق في الواقع وهو شأن من شؤون الحق سبحانه والمعه

من لمعانه ومظهر من مظاهره فكذلك هو فاعل لما يصدر عنه بالحقيقة
لا بالمجاز ومع ذلك ففعله احد افاعيل الحق سبحانه بلا شوب قصور
وتشبيه تعالى عن ذلك كما قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن
الله رمى بارها گفته ام وبار دگر میگویم که من دلشده این ره نه
بخود میپویم در پس آینه طوطی صفتم داشته اند انچه استاد ازل گفت
بگو میگویم من اگر خارم اگر گل چمن آرایی هست که بدان دست
که میپروردم میرویم فاخذ صرام اوهامك ايها الجبري فالفعل
ثابت لك بمباشرتك اياه وقيامه بك ولكن حاشاك ايها القدري
فالفعل مسلوب عنك من حيث انت انت لان وجودك اذا
قطع النظر عن ارتباطه بوجود الحق فهو باطل فكذا فعلك اذ
كل فعل متقوم بوجود فاعله وانظر اجمعها بعين الاعتبار في
فعل الحواس كيف انمحى وانطوى في فعل النفس وتصورها في تصور
النفس والواحيها اقوام قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم وتصالحا
بقول الامام بالحق لا جبر ولا تفويض بل الامر بين امرين قال
الله تعالى وما تشاؤن الا ان يشاء الله اثبت المشية للعبد فنفى
الجبر وجعلها بعد مشية الله فنفى التفويض وقال ذلك بما كسبت
يداك وما كسبت يداه الا بالله لا من دون الله فيكون وهنا
في سلطانه ولا مع الله فيكون شريكا بالله فبيد العباد طاعة الله
ومعصية الله الا انه لا حول عن المعصية ولا قوة على الطاعة
الا بالله ولا مشية الا بعد مشية الله والتنزيه والحسنات والمحامد
يرجع الى مقام الوحدة والتشبيه والسيآت والمذام ترجع

ترجع الى مقام الكثرة فسبحان من تنزه عن الفحشاء وسبحان من لا يجري
في ملكه الا ما يشاء في الكافي عن النبي صلى الله عليه وآله من زعم ان الله يامر
بالسوء والفحشاء فقد كذب على الله ومن زعم ان الخير والشر بغير
مشية الله فقد اخرج الله من سلطانه ومن زعم ان المعاصي بغير
قوة الله فقد كذب على الله ادخله الله النار وعن الصادق عليه السلام — ومن كذب على الله ۳
قال الله اكرم من ان يكلف الناس ما لا يطيقون والله اعز
من ان يكون في سلطانه ما لا يريد وقيل للرضا عليه السلام
الله فوض الامر الى العباد قال الله اعز واجل من ذلك قيل
فجبرهم على المعاصي قال الله اعدل واحكم من ذلك ثم قال قال
الله تعالى يا بن آدم انا اولى بحسناتك منك وانت اولى بسيآتك
مني عملت المعاصي بقوتي التي جعلتها فيك اقول اما اولويته
سبحانه بالحسنات فلانه امر بها ووعد الثواب عليها ووهب
القوة عليها ووفق لها ولان الكمالات والخيرات راجعة الى الوجود
وهو منه واما اولوية العبد بالسيآت فلان الله عز وجل
نهى عنها ووعد العقاب عليها ووهب القوة ليصرفها في الطاعات
فصرفها في المعاصي ولان النقايص والشرور راجعة الى العدم
وهو من سوء الاستعدادات ولوازم الماهيات المتنزلة في عالم
التضاد هرچه هست از قامت ناساز بی اندام ماست ور نه
تشریف تو بر بالای کس کوتاه نیست كلمة في الفرق
بين الامر الارادي والامر التكليفي ان ما شاء الله كان وما لم
يشأ لم يكن ان الله سبحانه بالنسبة الى عباده امرين امرا ارادة

ايجاديا وامر تكليفيا ايجابيا والاول بلا واسطة الانبيا عليهم السلم
ولا يحتمل العصيان والمطلوب منه وقوع المامور به ويوافق
مشيته تم طردا وعكسا ولا تتخلف عنها البتة فيقع المامور به لا محالة
واليه اشير بقوله عز وجل وانما امرنا لشيء اذا اردناه ان نقول
له كن فيكون والثاني يكون بواسطة الانبيا عليهم السلم والمطلوب
منه قد يكون وقوع المامور به ويوافق مشيته تم ويقع المامور به
من غير معصية فيه كالاوامر التي كلف بها الطايعين وقد
يكون نفس الامر من دون وقوع المامور لحكم ومصالح فهذا الامر
الذي لا يوافق المشية ولا الارادة يعني لم يشا الله سبحانه وقوع
المامور به ولا اراده وان اراد الامر به وشا وامر ولذلك لم
يقع المامور به روى في الكافي عن الصادق عليه السلم امر الله
ولم يشا وشاء ولم يامر امر ابليس ان يسجد لادم وشا ان لا يسجد ولو شا ان يسجد لسجد
ونهى آدم عن اكل الشجرة وشاء ان ياكل ولو شاء ان لا ياكل
لما اكل وفي عنه عليه السلم حكم الله ان لا يقوم احد من خلقه
بحقه فلما حكم بذلك وهب لاهل محبته القوة على معرفته
ووضع عنهم ثقل العمل بحقيقة ما هم اهله ووهب لاهل
المعصية القوة على معصيتهم لسبق علمه فيهم ومنعهم اطاعة
القبول منه فوافقوا ما سبق لهم في علمه ولم يقدروا ان ياتوا
حالا تنجيهم من عذابه لان علمه اولى بحقيقة التصديق وهو
معنى شاء ما شاء وهو سره وفي عنه عليه السلم ان فيما
اوحى الله لموسى عليه السلم وانزل عليه في التورية اني انا الله

انا الله لا اله الا انا خلقت الخلق وخلقت الخير واجريته
على يدي من احب فطوبى لمن اجريته على يديه وانا الله لا اله
الا انا خلقت الخلق وخلقت الشر واجريته على يدي من اريد
فويل لمن اجريته على يديه وفيه عن الباقر عليه السلم قال لو علم
الناس كيف خلق الله هذا الخلق لم يلم احد احدا وفي مناجاة
سيد الشهدا الحسين بن علي عليهما السلم الهي كيف اعزم
وانت القاهر وكيف لا اعزم وانت الآمر وفيها الهي حكمك
النافذ ومشيتك القاهرة لم يتركا لذي مقال مقالا ولا
لذي حال حالا ولي في هذا المعنى منم كه ساخته دست
ابتلاي توام منم كه سوخته قهر كبرياي توام مرا چه ساخته
اعيان كه خواسته بمدعاي خود ازنه مدعاي توام مكر ز من
چنين سر زند بجز در روي چنانكه پرورشم ميدهند ميرويم
والسر في ذلك ان المشية والارادة والتقدير والقضا كلها
من فعل الله سبحانه وهي حكم الله في الاشيا على حد علمه بها
واما الشيء المراد المقدر المقضي الذي يقع في الوجود فانه
ربما يكون من فعل العبد الذي يطلبه من الله باستعداده
وهو قد يكون محبوبا مرضيا كالايمان والطاعات وقد يكون
مبغوضا مسخوطا كالكفر والمعاصي ولا شك ان الحكم غير المحكوم به
والمحكوم عليه لكونه نسبة قائمة بهما فلا يلزم من كون الحكم الذي
من طرف الحق خيرا ان يكون المحكوم به الذي من جهة العبد خيرا
ومحبوبا وهذا هو التحقيق في التفصي عن شبهة مشهورة هي انه

قد ثبت وجوب الرضا بالقضا وعدم جواز الرضا بالكفر والمعاصي
فاذا كان الكفر والمعاصي بالقضا فكيف التوفيق ولنعلم ان تعذيب
الله سبحانه لعباده ليس من جهة غرض له فيه لانه جل وعز بري
من الغرض غني عما سواه بل انما قضت حجته البالغة وحكمته الكاملة
الى تعذيب فريق وتنعيم فريق بما ركب في كل واحد من الآلات
وخلق لهم من الارادات والدواعي وغيرهما من اسباب المعاصي
والطاعات والشرور والخيرات فانقسمت افعال الله الى ما ينساق
الى الغاية المطلوبة بالذات والى ما ينساق الى غاية اخرى مرادة
بالعرض فاطلق على الاول اسم المحبوب وعلى الثاني اسم المكروه
وانقسم عباده الذين هم ايضا من فعله واختراعه الى من سبقت
لهم العناية بالحسنى بتسليط الدواعي والبواعث عليه ليسوقهم
الى غاية الحكمة والى من سبقت لهم المشية بالردى ليسوقهم
الى غاية الحكمة فلكل منهما نسبة الى المشية الربانية وفي الكافي عن
الصادق عليه السلم قال كان امير المؤمنين عليه السلم كثيرا ما يقول
اعلموا علما يقينا ان الله تعالى لم يجعل للعبد وان اشتد وعظمت حيلته
وكثرت مكايدته ان يسبق ما سمي له في الذكر الحكيم ولم يحل بين العبد في
ضعفه وقلة حيلته ان يبلغ ما سمي له في الذكر الحكيم ايها الناس
انه لن يزداد امرؤ نقيرا بحذقه ولم ينقص امرؤ نقيرا بحمقه
فالعالم بهذا العامل به اعظم الناس راحة في منفعته والعالم
بهذا التارك له اعظم الناس شغلا في مضرته ورب منعم عليه
مستدرج بالاحسان اليه ورب مغرور في الناس مصنوع له

له وعن النبي صلى الله عليه وآله اعلم ان الامة لو اجتمعت ان ينفعوك
بشيء لم ينفعوك الا بشيء كتبه الله لك ولو اجتمعوا على ان يضروك
لم يضروك الا بشيء كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف
وفي التنزيل قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى
الله فليتوكل المؤمنون وقوله تعالى وما اصاب من مصيبة
في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبراها ان ذلك
على الله يسير لكيلا تاسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما اتيكم وعن
الصادق عم اوحى الله تعالى الى داود عليه السلم يا داود تريد
واريد ولا يكون الا ما اريد وان لم تسلم لما اريد اتعبتك
فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد فاذن ظهر ان لا راد لقضائه ولا معقب
لحكمه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا صلاح العباد فيما قضى
ولا حجة لهم فيما ارتضى لم يقدروا على عمل ولا معالجة فيما احدث
في ابدانهم المخلوقة الا بربهم هذا وقد ثبت ان المواد تحت قهر الطبايع
باذن الله والطبايع تحت قهر النفوس باذن الله والنفوس تحت
قهر العقول باذن الله والعقول تحت قهر كبرياء الله عز وجل
وهو الله الواحد القهار ومن وجه آخر ان الارضين تحت تاثير
السموات باذن الله والسموات في ظل تسخير الملكوت باذن
الله والملكوت في قهر اسر الجبروت باذن الله والجبروت مقهور
بامر الجبار جل سلطانه وهو الغالب على امره والقاهر فوق عباده
والارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه والشمس والقمر
والنجوم مسخرات بامره وما من دابة الا هو اخذ بناصيتها ان ربي

الكل معقولة بيد قدرته والله خلقكم وما تعملون وارجلهم
بعقال مشيته هو الذي يسيركم في البر والبحر واما لهم منقطعة
الا حول وقوة وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان
يردك بخير فلا راد لفضله ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم
فمن ذا الذي ينصركم من بعده فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء
وتبارك الذي بيده الملك وفي الحديث النبوي اعوذ بعفوك
من عقابك واعوذ برضاك من سخطك واعوذ بك منك اشار
بالاول الى توحيد الافعال وبالثاني الى توحيد الصفات وبالثالث
الى توحيد الذات وفي مناجاة سيد الشهداء في دعاء عرفة انت
الذي ازلت الاغيار عن قلوب احبائك حتى لم يحبوا سواك نيست
برلوح دلم جز الف قامت دوست • چكنم حرف دگر ياد نداد استادم
كلمة بما جمع من مدخلية الاسباب الخارجة في الافعال وهي
الفراغ من الامر وبما تبين ما تبع ذلك كما ان الاشيا الداخلة في
وجود الانسان كالعلم والقدرة والارادة من جملة اسباب
الفعل فكذلك الامور الخارجة من الدعوات والطاعات
والسعي والجد والتدبير والحذر والالتماس والتكليف والوعد
والوعيد والارشاد والتهذيب والترغيب والترهيب وامثال
ذلك فان ذلك كله اسباب ووسايط ووسايل وروابط
لوجود الافعال ودواعي الى الخير ومهيجات للاشواق مهيئة للمطالب
موصلة الى الارادة ومخرجة للكمالات من القوة الى الفعل وكل
ذلك مما يقاوم القضا الامر حيث انه فعل العبد ناش من هذه الحيثية

الحيثية مما يحكم به القضا الازلي ولو لم يقض لم يوجد بل من حيث ان
الله سبحانه جعله من الاسباب على حسب ما قدره وقضى لربط و
موافاة بينه وبين الفعل كما جعل شرب الدواء سببا لحصول الصحة
في هذا المريض فالسبب والمسبب كلاهما ينبعثان من القضا و يستندان
الى الله والى امره امرا ايجاديا او تكليفيا سئل النبي صلى الله عليه وآله
انحن في امر فرغ منه او امر مستانف قال في امر فرغ منه وفي
امر مستانف وسئل هل يغني الدواء والرقية من قدر الله قال الدواء و
والرقية ايضا من قدر الله وسئل امير المؤمنين عليه السلم عند انحرافه
عن جدار يريد ان ينقض اتفر من قضا الله قال افر من قضائه الى
قدره ولما كانت الحكمة الالهية تقتضي ان يكون العبد معلقا
بين الرجا والخوف اللذين بهما تتم العبودية جعل الله كيفية
علمه وقضائه وقدره وساير الاسباب غايبة عن العقول
وجعل الدعوات والطاعات وما يجري مجرى ذلك مناط
التكليف وملاك العبودية ليتم التكليف وهذا احدى المقصود م
الطرق في تصحيح القول بالتكاليف مطلقا مع الاعتراف باحاطة
علم الله وكون الاقدار جارية والاقضية سابقة في الكل
واما الابتلاء من الله سبحانه فهو اظهار ما كتب لنا او علينا
في القدر وابراز ما اودع فينا وغرز في طباعنا بالقوة
بحيث يترتب عليه الثواب والعقاب فانه ما لم يخرج من القوة
الى الفعل لم يوجد بعد وان كان معلوما لله سبحانه فلا يحصل
ثمرته ونتيجته للانسان ولهذا قال سبحانه ولنبلونكم

حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو اخباركم واما الثواب
والعقاب فهما من لوازم الاعمال الواقعة منا وثمراتها ولواحق
الامور الموجودة فينا وتبعاتها الصادرة ان علينا من خارج
فالمجازاة هو ايصالهما بما كتب لنا او علينا في القدر وابراز
ما اودع فينا وغرز في طباعنا بالقوة كما قال سبحانه سيجزيهم
وصفهم واما تفاوت النفوس في ذلك وعدم تساويها في
الخيرات والشرور واختلافها في السعادة والشقاوة فلاختلافها
في استعداداتها المادية في اللطافة والكثافة والقرب
من الاعتدال الحقيقي والبعد عنه وتفاوت الارواح التي بازائها
في الصفا والكدورة والقوة والضعف بحسب الفطرة لمناسبة
تلك المواد وغير ذلك من الاسباب قال الله قل كل يعمل على
شاكلته اي ما يوافق استعداده في الحديث النبوي اعملوا فكل ميسر
لما خلق له كوجه وصالتر بكوشش دهند اعتدادي جز لكه مي
بكوش والسر فيه انما هو تقابل الاسماء الالهية الكمالية الطالبة لمظاهر
المختلفة فان من الواجب ان تكون من جملة صفات الملك خصوصا
ملك الملوك صفتا اللطف والقهر لانهما من اوصاف الكمال
ونعوت الجلال ولا بد لكل من الوصفين من مظهر ولكل منهما
فروع وشعب غير متناهية كل منها يوجب تعلق ارادته سبحانه
وقدرته الى ايجاد مخلوق يدل عليه كما عرفت الاشارة اليه فكل
من الموجودات مظهر لاسم خاص الهي فلذلك اقتضت رحمته البالغة
ايجاد المخلوقات كلها لتكون مظاهر لاسمائه الحسنى ومجالي الصفات

الاسماء

لصفاته العليا مثلا لما كان منتقما قهارا اوجد المظاهر القهرية
من الجحيم وساكنيها والزقوم ومتناوليها ولما كان عفوا غفارا
اوجد مجالي للعفو والغفران كالجنة واهلها والنعيم ومتناوليها
ومنها يظهر السعادة والشقاوة فمنهم شقي وسعيد فظهر ان لا وجه
لاسناد الظلم والقبائح الى الله لان هذا الترتيب والتمييز بين
وقوع فريق في طريق اللطف وآخر في طريق القهر من ضروريات الجود
والايجاد ومن مقتضيات الحكمة والعدل ومن هنا قال بعض
العلماء ليت شعري لم لا ينسب الظلم الى الملك المجازي حيث
جعل بعضهم تحت تصرفه وزيرا قريبا وبعضهم كناسا بعيدا
لان كلا منهما من ضروريات مملكته وينسب الظلم الى الله تع
في تخصيص كل من عبيده بما خصص مع ان كلا منهما ضروري في
مقامه وكما ان الكل من المخلوقات استعدادا كليا لقبول الوجود
كذلك منها استعداد جزئي لظهور اسم خاص واسماء خاصة واحدا
بعد واحد حتى يصل الى كماله اللائق به والحق سبحانه منزه عن
التقيد بالاسماء والحصر فيها وهذا هو السبب في اختلاف الاضافات
المتكررة من طرفي الحق والخلق كما اشار اليه الحسين بن علي
عليهما السلام في دعاء عرفة بقوله الهي ما اقربك مني وابعدني
عنك وما ارافك بي فما يحجبني عنك فان طرقه وقربه سبحانه
بالنسبة الى الخلق خلاف طريقهم وقربهم بالنسبة اليه لان
طريقه وقربه من حيث الوجود والاحاطة والمعية التي لا
تفاوت فيها بالنسبة الى الجميع اصلا كقرب المداد مثلا

الهي

بالنسبة الى حروف الكتاب وطريقهم وقربهم من حيث الظهورات
الاسمائية والاستعدادات الذاتية التي هم فيها مختلفون وان
كان مصير الكل الى الله سبحانه لعدم تقيده عز وجل باسم دون اسم
كما قال سبحانه وانك لتهدي الى صراط مستقيم صراط الله الذي
له ما في السموات وما في الارض والى الله المصير فهو سبحانه قريب منهم
جميعا غاية القرب لقوله تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب وهو
معهم اينما كنتم كانوا على صراط مستقيم ابدا ما من دابة الا هو آخذ
بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم ومع هذا فبعضهم بعيد عنه وبعضهم
ابعد البعد الى غاية البعد وعلى طرق يفضي بها الى الشقاوة
وذلك لان قرب كل واحد منهم اليه من جهة اسم معين هو
مقيده وهو بعيد عنه من جهة الاسماء الاخر لعدم تحققه بها
وشعوره لها اگر بزلف دراز تو دست ما نرسد گناه
بخت پریشان ودست کوته ماست ومثل ذلك كمثل اعمى اصم يكون
مطلوبه حاضر لديه وهو لا يشعر به ويكون في طلبه فهو بعيد عن
مطلوبه وان كان مطلوبه في غاية القرب منه يا رب به که شاید
گفت این نکته که در عالم دیدار بکس ننمود آن شاهد هرجائی
دی شکوه زلفش با باد صبا گفتم گفتا غلطی بگذر زین فکرت سودائی
صد باد صبا اینجا با سلسله میرقصند این است حریف ای دل تا باد
نپیمائی واستقامة صراط كل احد عبارة عن رجوعه الى الاسم
الذي بدأ منه وذلك الاسم هو الذي يربيه ويهديه وصراطه مستقيم
بالنظر الى كماله الذي هو منتهى سيره واللائق بحاله وان لم يكن

وان لم يكن مستقيما بالنظر الى الوصول الى السعادة التي هي الفوز بالنجاة
والظفر بالدرجات اگر از ناهمواری زمین در سایه کجی بینی آن
کجی را عین استقامت سایه دان وهمچنین راستی ابرو وکمان در کجی است
ابروی تو گر راست بود کج باشد از کجی راستی کمان آید چرا که
راستی ابرو وکمان عبارت از هیئتی است که میباید که بر آن
باشند تا ابرو وکمان باشند وشک نیست که آن معنی در کجی
ایشان راست میآید همچنین استقامت وراستی حقیقت وبودن
آن بر طریق مستقیم آنست که ظهور آن در قوابل بحسب اقتضای
قابلیت ایشان باشد پس اگر چنانچه قابل تقاضای آن کند
که حقیقت در آن باسم مضل ظاهر شود ظهور وی بر طریق استقامت
خواهد بود که اگر بفرض محال باسم هادی ظاهر شود آن حقیقت
در آن مظهر بر طریق مستقیم نخواهد بود قال مولانا الباقر عليه السلام
ان الله الحليم العليم انما غضبه على من لم يقبل منه رضاه وانما
يمنع من لم يقبل منه عطاه وانما يضل من لم يقبل منه هداه
طبیب عشق مسیحادمست ومشفق لیک چو درد در تو نبیند کرا
دوا بکند كلمة بها ينكشف سر المحو والاثبات واسناد
التردد والبدا اليه تعالى في الروايات قد عرفت معنى القضاء والقدر
فاعلم ان محل القضاء عالم العقول والارواح ويسمى باللوح المحفوظ
لانه محفوظ عن التغير وام الكتاب لاحاطته بالاشياء اجمالا ومحل
القدر عالم النفوس والاشباح ويسمى النفس الكلية الفلكية بالكتاب
المبين لظهور الاشياء فيها تفصيلا والنفس المنطبعة في الجسم الفلكي

بكتاب المحو والاثبات لوقوعهما فيها قال الله سبحانه يمحو الله ما يشاء
ويثبت وعنده ام الكتاب وقال عز وجل وان من شيء الا
عندنا خزائنه اي في العقول والارواح وما ننزله الا بقدر معلوم
اي في النفوس والاشباح وذلك لان النفوس المنطبعة الفلكية
وقواها التي بمنزلة الخيال فينا لم تحط بتفاصيل ما سيقع من الامور
دفعة واحدة لعدم تناهيها بل انما تنتقش فيها الحوادث شيئا
فشيئا وجملة فجملة مع اسبابها وعللها على نهج مستمر ونظام مستقر
فان ما يحدث في عالم الكون والفساد فانما هو من لوازم حركات
الافلاك ونتائج بركاتها باذن الله عز سلطانه فهي تعلم انه
كلما كان كذا كان كذا فمهما حصل له العلم باسباب حدوث
امر ما في هذا العالم حكمت بوقوعه فيه فينتقش فيها ذلك الحكم
وربما تاخر بعض الاسباب الموجب لوقوع الحادث على خلاف
ما توجبه بقية الاسباب لولا ذلك السبب ولم يحصل لها
العلم بذلك السبب بعد لعدم اطلاعها على سبب ذلك السبب
ثم لما جاء اوانه واطلعت عليه حكمت بخلاف الحكم الاول فيمحى
عنها نقش الحكم السابق ويثبت الحكم الآخر مثلا لما حصل لها
العلم بموت زيد بمرض كذا في ليلة كذا لاسباب تقتضي ذلك
ولم يحصل له العلم بتصدقه الذي ياتي به قبيل ذلك الوقت لعدم
اطلاعها على اسباب التصدق بعد ثم علمت به وكان موته بتلك
الاسباب مشروطا بان لا يتصدق فتحكم اولا بالموت وثانيا
بالبرء وذلك لان شان النفوس ان يكون توجهها الى بعض المعلومات

المعلومات واشتغالها به يذهلها عن البعض الآخر ثم اذا كانت
الاسباب لوقوع امر ولا وقوعه متكافئة ولم يحصل لها العلم
برجحان احدهما بعد لعدم مجيء اوان سبب ذلك الرجحان بعد
كان لها التردد في وقوع ذلك الامر ولا وقوعه فينتقش فيه
الوقوع تارة واللاوقوع اخرى فهذا هو السبب في المحو والاثبات
والتردد والحكمة فيها ثم لما كانت افعال الملائكة المسخرين
وارادتهم مستهلكة في فعله سبحانه وارادته اذ لا يعصون
الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومكتوبهم مكتوب الله عز
وجل بعد قضائه السابق المكتوب بقلمه الاول جاز ان يوصف
الله سبحانه بالبدا وكذا بنحو التغير والتسوح مع تقدسه وتنزهه
عن ذلك وقد مر نظيره في وصفه عز وجل بالاسف والمحاربة
ونحوهما وقد ورد في الحديث القدسي ما ترددت في شيء انا
فاعله كترددي في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت واكره
مساءته مع انه عز وجل قد يقضي على الموت قضاء حتما كما قال
عز وجل ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده وقال ولكل امة اجل
فاذا جاء اجلهم لا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون قال بعض
اهل المعرفة ومن هذه الحقيقة الالهية التي كني عنها بالتردد
انبعث الترددات الكونية والتحير في النفوس وذلك انا قد
نتردد في فعل امر ما هل نفعله ام لا وما زلنا نتردد حتى
يكون احد الامور المتردد فيها فذلك الامر الواقع هو الثابت
في اللوح من تلك الامور وذلك ان القلم الكاتب في اللوح

القدري يكتب امرا ما وزمان الخاطر ثم يمحوه فيزول ذلك الخاطر
لان بين هذا اللوح الى النفس رقائق ممتدة اليها تجذب بعد
الكتابة وتنقطع بمحوها فاذا صار الامر محوا اكتب غيره مما يتجدد
منه رقيقه الى نفس هذا الشخص الذي كتب هذا من اجله فيخطر
له خاطر نقيض الخاطر الاول وهكذا الى ان اراد الحق اثباته
فلم يمحه فيفعله الشخص او يتركه حسب ما يكتب في اللوح فاذا
فعله او تركه وانقضى محاه الحق من كونه محكوما بفعله واثبت
صورة عمل قبيح او حسن على قدر ما يكون ثم ان القلم يكتب امرا آخر
وهكذا الى غير النهاية والموكل بالمحو ملك كريم والاملاء عليه
من الصفة الالهية ولو لم يكن الامر كذلك لكانت الامور كلها
حتما مقضيا وهذا شان الاقلام القدرية واما القلم الاعلى
فاثبت في اللوح المحفوظ صورة كل شيء يجري من هذه الاقلام
من محو واثبات ففيه اثبات المحو ومحو المحو ومحو الاثبات
على وجه ارفع فصورته مقدسة عن المحو والتغير لان نسبة القلم
الاعلى الى هذه الاقلام كنسبة قوانا العقلية الى مشاعرنا
الخيالية والحسية ونسبة اللوح المحفوظ الى هذه الالواح كنسبة
الارادة الكلية المطلوب نوعي الى ارادات جزئية وقعت في
طريق تحصيله في ضمن واحد منه وفي الكافي عن الباقر عليه السلام انه
قال العلم علمان فعلم عند الله مخزون لم يطلع عليه احدا من خلقه
وعلم علمه ملائكته ورسله فما علمه ملائكته ورسله فانه
سيكون لا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله وعلم عنده

عنده مخزون يقدم منه ما يشاء ويؤخر ما يشاء ويثبت ما يشاء
وقال عليه السلام ما عبد الله بشيء مثل البداء وفي رواية ما عظم الله
بمثل البداء وانما لم يعبد الله ولم يعظم بمثل البداء لان مدار نجاح
الدعا والرغبة اليه سبحانه والرهبة منه وتفويض الامور اليه
والتعلق بين الخوف والرجا وامثال ذلك مما يدور كان العبودية
عليه المقالة السابعة في حجة الله على خلقه لقد
ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان
ليقوم الناس بالقسط كلمة في بيان اضطرار الخلق الى الحجة
وتفاوت درجات الحجج في الكافي عن الصادق عليه السلام انه قال
للزنديق الذي ساله من اين اثبت الانبياء والرسل قال انا لما اثبتنا
ان لنا صانعا خالقا متعاليا عنا وعن جميع ما خلق وان
ذلك الصانع حكيما متعاليا لم يجز ان يشاهده خلقه ولا يلامسوه
فيباشرهم ويباشروه ويحاجهم ويحاجوه ثبت ان له سفراء
في خلقه يعبرون عنه الى خلقه وعباده ويدلونهم على مصالحهم
ومنافعهم وما به بقاؤهم وفي تركه فناؤهم فثبت الآمرون
والناهون عن الحكيم العليم في خلقه والمعبرون عنه جل وعز
وهم الانبياء وصفوته من خلقه حكماء مؤدبين بالحكمة مبعوثين
بها غير مشاركين للناس على مشاركتهم لهم في الخلق والتركيب
في شيء من احوالهم مؤيدين من عند الحكيم العليم بالحكمة ثم ثبت
ذلك في كل دهر وزمان مما اتت به الرسل والانبياء من الدلائل
والبراهين كيلا تخلو ارض الله من حجة يكون معه علم يدل على صدق

مقالته وجواز عدالته وقد نبه الله سبحانه في قصة ادم على نبينا
وعليه السلم على وجوب الحجة واصطفائه على الملائكة اذ قال تعالى
واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل
فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس
لك قال اني اعلم ما لا تعلمون وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم
على الملائكة فقال انبئوني باسماء هولاء ان كنتم صادقين قالوا
سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم قال يا آدم
انبئهم باسمائهم فلما انبأهم باسمائهم قال الم اقل لكم اني اعلم غيب
السموات والارض واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون وقال
عز وجل فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين
وذلك لانه مظهر الاسماء كلها بخلاف الملائكة وانه المفيض
للكمالات من اسم الله الى ما سواه بل هو بعينه الاسم الجامع للاسماء كلها
لانه يدل على الله بظهوره في المظاهر كلها دلالة الاسم على المسمى
فان الدلالة كما تكون بالالفاظ كذلك تكون بالذوات من غير فرق بينها
فيما يول الى المعنى قال الصادق عليه السلم نحن والله الاسماء الحسنى
التي لا يقبل الله من العباد عملا الا بمعرفتنا وذلك لانهم عليهم السلم
وسائل معرفة ذاته تعالى ووسائط ظهور صفاته سبحانه وانما
لا يقبل الله عملا الا بمعرفتهم لان العلم بكيفية العمل ومن يعمل
له انما يوخذ منهم فالحجة كما انه لا بد منه كذلك معرفته ايضا لا بد
منها قال النبي صلى الله عليه وآله من مات ولم يعرف امام زمانه
مات ميتة جاهلية ثم المستفاد من الاخبار المعصومية ان الحجة

ان الحجة اما نبي رسول يسمع الصوت ويعاين الملك وقد ارسل
الى قوم واما نبي يسمع الصوت ويرى في النوم ولا يعاين في اليقظة
ولم يبعث الى احد وربما يكون عليهما امام كما كان ابرهيم على لوط
فان الامامة فوق النبوة والرسالة واما وصي نبي يحدثه الملك
يسمع صوته ولا يراه وهو قد يكون اماما من دون ان يكون نبيا
كاوصياء نبينا صلوات الله عليه وعليهم وبالجملة فهم متفاوتون
في الفضل قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم
من كلم الله ورفع بعضهم درجات والكل حجة الله على عباده
وامناؤه في بلاده ودعاتهم الى الله بمقاله وفعاله ومشاهدة
احواله ومن هو منهم امام ياتمون به في اقواله وافعاله وهو اولى
بهم من انفسهم وهو وليهم ومولاهم والشهيد عليهم في عقباهم حاكم بينهم
بحكم بالحق فيما اختلفوا فيه وامير عليهم يكونون تحت اوامره ونواهيه
ويتقون بالرجوع اليه ما شكوا فيه كما جعل الله سبحانه الحواس
الانسان قلبا لتكون مسخرة تحت امره ونهيه وترد اليه ما شكت
فيه والحجة بمنزلة روح العالم والعالم جسده فكما ان الروح انما
يدبر الجسد ويتصرف فيه باذن الله بواسطة الاسماء الالهية
التي اودعها فيه وعلمها اياه وركبها في فطرته فانها بمنزلة
القوى من الروح ولهذا تخرب الدار الدنيا بانتقال الحجة عنها
كما ان الجسد يبلى ويفنى بمفارقة الروح عنه قال النبي صلى الله عليه وآله
النجوم امان لاهل السماء فاذا ذهبت النجوم ذهب اهل السماء
واهل بيتي امان لاهل الارض فاذا ذهب اهل بيتي ذهب اهل الارض

بما يكون له من القوى الروحانية والجسمانية
كذلك الحجة يدبر العالم ويتصرف فيه

وقال امير المؤمنين عليه السلم لا تخلو الارض من قائم لله بحجة
اما ظاهر مشهور واما خائف مغمور وقال السجاد عليه السلم
لولا ما في الارض منا لساخت باهلها وقال الباقر عليه السلم
لو امام رفع من الارض ساعة لماجت باهلها كما يموج البحر
باهله وسئل عن الصادق والكاظم والرضا عليهم السلم
فالحجة هو الغاية القصوى من وجود العالم والمقصد الاقصى
من خلقة بني آدم غرض نوعي ز وجود جهان همه وزن لما تكون
في الكون كان لولاك ولهذا تواصلت الحجج نبيين ووصيين
من زمان ابينا آدم على نبينا وعليه السلم الى زمان قائمنا عليه السلم
من دون فترة وانقطاع يبشر كل سابق على لاحقه باخبار من الله
منهم من ظهر ومنهم من استخفى كما ورد عنهم عليهم السلم واخبار
كثيرة كلمة فيها اشارة الى كيفية حصول الوحي وغيره
من انواع العلم في قلوب اهلها ان حقائق الاشياء كلها مسطورة
في اللوح المحفوظ وانما تفيض الى قلوبنا من ذلك العالم بتوسط
القلم العقلي الكاتب في الواح نفوسنا كما قال عز وجل اولئك
كتب في قلوبهم الايمان وقال علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم
وقلب الانسان صالح لان ينتقش فيه العلوم كلها وهو كمرآة مستعدة
لان تنجلي فيه حقيقة الحق في الامور كلها من اللوح المحفوظ وانما
خلو ما خلى عنها من العلوم اما لنقصان في ذاته كقلب الصبي
وهو يشبه نقصان صورة المرآة كجوهر الحديد قبل الصيقل
او لكثرة المعاصي والخبث الذي تراكم عليه من كثرة الشهوات

الشهوات المانعة من صفائه وجلائه وهذا يشبه خبث المرآة
وصداها او لعدوله عن جهة الحقيقة المطلوبة لاستيعاب همته
بتهيئة اسباب المعيشة وتفصيل الاعمال البدنية المانعة
من التأمل في الحضرة الربوبية والحقائق الحقة الالهية
فلا ينكشف الا ما هو متفكر فيه وهذا يشبه كون المرآة معدولا
بها عن جهة الصورة او لحجاب بينه وبين المطلوب من اعتقاد
سبق اليه منذ الصبا على سبيل التقليد والقبول بحسن الظن فان
ذلك يحول بينه وبين حقائق الحق ويمنع ان ينكشف في قلبه
خلاف ما تلقفه من ظاهر التقليد وهذا يشبه الحجاب المرسل
بين المرآة وبين الصورة المطلوب رؤيتها او للجهل بالجهة التي
يقع فيها العثور على المطلوب فان طالب العلم ليس يمكنه ان
يحصل العلم المطلوب الا بالتذكر للعلوم التي تناسب مطلوبه حتى
اذا ذكرها ورتبها في نفسه ترتيبا مخصوصا حصل له المطلوب
فاذا لم يكن عنده العلوم المناسبة لذلك لم يحصل له العلم
المطلوب وهذا يشبه الجهل بالجهة التي فيها الصورة المطلوبة
فهذه هي الاسباب المانعة لادراك الحقائق ثم ان العلوم
التي ليست ضرورية انما يحصل في القلب تارة بالاكتساب
بطريق الاستدلال والتعليم ويسمى اعتبارا واستبصارا ويختص
بالعلماء والحكماء وتارة بهجومه على القلب كانه القي فيه
من حيث لا يدري سواء كان عقيب طلب وشوق او لا وسواء
كان مع الاطلاع على السبب الذي منه استفيد ذلك العلم

او لا وسواء كان مع الاطلاع فانه قد يكون بمشاهدة الملك (الملقي)
في القلب بسماع حديثه وقد يكون بمجرد السماع من غير مشاهدة
وقد يكون بنفثه في الروع من غير سماع بنكت في القلب نكتا او
يلهم الهاما وقد يكون ذلك العموم في النوم كما يكون في اليقظة (المشافهة) و
يختص بالانبيا والرسل ويخص باسم الوحي عرفا وقد يكون لغيرهم
كما ان الحجاب بين المراة والصور يزال تارة بتعمل اليد المقصرة
وتارة بهبوب ريح يحركه فكذلك استفادة العلوم بالقلم الالهي
للانسان قد يكون بقوة فكرته المتصرفة في تجريد الصور عن الغواشي
والانتقال من بعضها الى بعض وقد تهب رياح الالطاف الالهية
فيكشف الحجب والغواشي عن عين بصيرته فيتجلى فيها بعض ما هو
مثبت في اللوح الاعلى فيكون تارة عند المنام فيظهر ما سيكون
في المستقبل وتارة ينقشع الحجاب بلطف خفي من الله فيلمع في القلب
من وراء ستر الغيب شيء من غرائب اسرار الملكوت في اليقظة
فربما يدوم وربما يكون كالبرق الخاطف ودوامه في غاية الندور
فلم يفارق الالهام وحديث الملك الاكتساب في العلم ولا في
محله ولا في سببه ولكن يفارقه في طريقة زوال الحجاب و(جهته)
ولم يفارق الوحي الالهام والحديث في شيء من ذلك بل في شدة
الوضوح والنورية ومشاهدة الملك المفيد للعلم والكل مشتركة
في انها بواسطة الملك الذي هو القلم كما قال عز وجل علم
بالقلم واليه اشير الى هذه المراتب الثلث في قوله وما كان
لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل

او يرسل رسولا قال بعض العلماء السر في اطلاع النبي على الملك (الموحي)
دون غيره انه لما صقل روحه بصقاله العقل للعبودية التامة
وزالت عنه غشاوة الطبيعة ورين المعصية وكانت نفسه
قدسية شديدة القوى عزيزة الامارة لما تحتها لم يشغلها
جهة فوقها عن جهة تحتها فتضبط الطرفين وتسع الجانبين
ولا يستغرقها احتها الباطن عن حسها الظاهر فاذا توجهت
الى الافق الاعلى وتلقت انوار المعلومات بلا تعليم بشري من الله
يتعدى تاثيرها الى قوتها وتمثل صورة ما شاهدت لروحها (البشري)
ومنها الى الظاهر لكون تمثل للحواس الظاهرة سيما السمع والبصر
لكونهما اشرف الحواس الظاهرة والطفها فترى شخصا محسوسا
ويسمع كلاما منظوما في غاية الجودة والفصاحة او يرى صحيفة
مكتوبة فالشخص هو الملك النازل الحامل للوحي الالهي والكلام
هو كلام الله والكتاب هو كتابه وقد نزل كل منهما من عالم
الامر القولي القضائي ذوات الحقيقية وصورته الاصلية
الى عالم الخلق الكتابي القدري في احسن صورة واجمل كسوة كتمثل
جبرئيل لنبينا صلى الله عليه وآله في صورة دحية بن الخليفة
الكلبي الذي كان اجمل اهل زمانه ولم ير ما رآه في صورته الحقيقية
الا مرتين وذلك انه صلى الله عليه وآله سأله ان يريه نفسه
على صورته فواعده ذلك بحرا فطلع له جبرئيل عليه السلم فسد
الافق من المشرق الى المغرب وفي رواية كان له ستمائة جناح
ورآه مرة اخرى على صورته ليلة المعراج عند سدرة منتهى

كلمة فيها اشارة الى سادة الانبيا والاوصيا واصول

الشرايع في الكافي عن الصادق عليه السلم سادة النبيين والمرسلين

خمسة وهم اولوا العزم من الرسل وعليهم دارت الرحا نوح

وابرهيم وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله عليه واله وعليهم

وعلى جميع الانبيا وفي رواية قيل كيف صاروا اولي العزم قال

لان نوحا بعث بكتاب وشريعة وكل من جا بعد نوح اخذ بكتاب

نوح وشريعته ومنهاجه حتى جا ابرهيم بالصحف وبعزيمة ترك

كتاب نوح لا كفرا به وكل نبي جا بعد ابرهيم اخذ بشريعة ابرهيم

ومنهاجه وبالصحف حتى جا موسى بالتوريه وشريعته ومنهاجه

وبعزيمه ترك الصحف وكل نبي جا بعد موسى اخذ بالتوريه وشريعته ومنهاجه

حتى جا المسيح بالانجيل وبعزيمة ترك شريعة موسى ومنهاجه

فكل نبي جا بعد المسيح اخذ بشريعته ومنهاجه حتى جا محمد صلى الله

عليه واله وسلم بالقران وبشريعته ومنهاجه فحلاله حلال

الى يوم القيمه وحرامه حرام الى يوم القيمة هولاء اولوا العزم

من الرسل عليهم السلم وفي عنه عليه السلم قال ان الله اعطى

محمدا صلى الله عليه واله شرايع نوح وابرهيم وموسى وعيسى

عليهم السلم التوحيد والاخلاص وخلع الانداد والفطرة الحنيفيه

السمحه لا رهبانيه ولا سياحه احل فيها الطيبات وحرم

فيها الخبائث ووضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم

ثم افترض فيها الصلوة والزكوة والصيام والحج والامر بالمعروف

والنهي عن المنكر والحلال والحرام والمواريث والحدود والفرايض

والجهاد في سبيل الله وزيادة الوضوء وفضله بفاتحة

بفاتحة الكتاب وبخواتيم سورة البقرة والمفصل واحل له المغنم

والفي ونصره بالرعب وجعل له الارض مسجدا وطهورا وارسله

كافة الى الابيض والاسود والجن والانس واعطاه الجزيه واسر

المشركين وفداهم ثم كلف ما لم يكلف احد من الانبيا وانزل

عليه سيفا من السما غير غمد وقيل له قاتل في سبيل الله لا تكلف

الا نفسك وفي عنه عليه السلم قال ان الله تعالى ادب نبيه

فاحسن ادبه فلما اكمل له الادب قال انك لعلى خلق عظيم

ثم فوض اليه امر الدين والامه ليسوس عباده فقال تعالى ما اتيكم

الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وان رسول الله صلى الله عليه واله

كان مسددا موفقا مويدا بروح القدس لا يزل ولا يخطى

في شي مما يسوس به الخلق فتادب باداب الله ثم ذكر عليه السلم

ما سن رسول الله صلى الله عليه واله واضاف الى الشرايع وحرم ما

وما عاف وكره ثم رخص فيه قال فاجازه الله ذلك كله فوافق

امر رسول الله صلى الله عليه واله امر الله ونهيه نهي الله

ووجب على العباد التسليم له كالتسليم لله وزاد في روايه فما

فوض الى رسول الله فقد فوضه الينا ستاره بلند خشيد وماه

مجلس شد دل رسيد ما را الفي ومونس شد نكارمن كه بمكتب

نرفت وخط ننوشت بغمزه مسئله آموز صد مدرس شد وفيه

عنه عليه السلم قال ما جا به علي عليه السلم اخذ به وما نهى عنه

انتهي عنه جرى له من الفضل مثل ما جرى لمحمد صلى الله عليه واله

ولمحمد صلى الله عليه واله وسلم الفضل على جميع ما خلق الله المتعقب عليه

في شيء من احكامه كالمتعقب على الله وعلى رسوله والراد عليه في
صغيرة او كبيرة على حد الشرك بالله كان امير المؤمنين عليه السلم
باب الله الذي لا يؤتى الا منه وسبيله الذي من سلك بغيره هلك
وكذلك يجري لائمة الهدى واحدا بعد واحد جعلهم الله اركان
الارض ان تميد باهلها وحجته البالغة على من فوق الارض ومن
تحت الثرى وكان امير المؤمنين عليه السلم كثيرا ما يقول انا قسيم
الله بين الجنة والنار وانا الفاروق الاكبر وانا صاحب العصا
والميسم ولقد اقرت لي جميع الملائكة والروح بمثل ما اقروا به
لمحمد صلى الله عليه وآله ولقد حملت على مثل حمولته وهي حمولة الرب
وان رسول الله صلى الله عليه وآله يدعى فيكسى فادعى واكسى
ويستنطق فينطق واستنطق فانطق على حد منطقه ولقد اعطيت
خصالا ما سبقني اليها احد قبلي علمت المنايا والبلايا والانساب
وفصل الخطاب فلم يفتني ما سبقني ولم يعزب عني ما غاب
عني ابشر باذن الله واؤدي عنه كل ذلك من الله مكنني فيه بعلمه
اقول المتعقب الطاعن والمعترض وانما كان علي عليه السلم قسيم الله
بين الجنة والنار لان حبه موجب للجنة وبغضه موجب للنار
فبه ينقسم الفريقان ومنه تفترقان كذا ورد عنهم عليهم السلم
وانما كان الفاروق الاكبر لانه به يفرق بين الحق والباطل
واهلهما والعصا عصا موسى التي صارت اليه من شعيب
والى شعيب من آدم يعني هي عندي اقدر بها على ما اقدر عليه موسى
والميسم بالكسر المكواة لما كان بحبه وبغضه عليه السلم يتميز المؤمن
عن المنافق فكانه كان يسم على جبين المنافق بكي النفاق والحمولة

والحمولة بالضم الاحمال يعني كلفني الله ربي مثل ما كلف محمدا
من اعباء التبليغ والهداية وهي حمولة الرب اي الاحمال التي
وردت من الله تعالى لتربية الناس وتكميلهم والدعوة فيه
ان يكون كناية عن الامر بالاقبال الذي مر بيانه في حديث العقل
والجهل وهو السير الى الله في سلسلة العود والكسوة كناية
عن تغشيهما بنور الجبار وغفران انيتهما في الجليل الغفار
واضمحلال وجودهما في الواحد القهار كما ورد في الحديث
النبوي علي ممسوس في ذات الله ° زبس بستم خيال تو تو كشتم
باي تا سرمن ° تو آمد رفته رفته رفت من آهسته آهسته ° قال
بعض العارفين اذا تجلى الله تعالى بذاته لاحد يرى كل الذوات
والصفات والافعال متلاشية في اشعة ذاته وصفاته وافعاله
ويجد نفسه مع جميع المخلوقات كانها مدبرة لها وهي اعضاؤها
لا يلم بواحد منها شيء الا ويراه ملما به ويرى ذاته الذات الواحدة
وصفته صفتها وفعله فعلها لاستهلاكه بالكلية في عين التوحيد
وليس للانسان وراء هذه الرتبة مقام في التوحيد ولما انجذب
بصيرة الروح الى مشاهدة جمال الذات استتر نور العقل الفارق
بين الاشياء في غلبة نور الذات القديمة وارتفع التميز بين القدم
والحدوث لزهوق الباطل عند مجيء الحق ° عشق كرفت مراز ره
بنشست بجاي ° سيآتم ستدند وحسناتم دادند ° وقد مضى كلام
آخر في هذا المعنى في الرابعة من الرابعة ولعل هذا هو السر
في صدور بعض الكلمات الغريبة من مولانا امير المؤمنين عليه السلم

في خطبة البيان وفي خطبة الموسومة بالطتنجيه وغيرهما من نطقا
كقوله عليه السلم انا آدم الاول انا نوح الاول انا آية الجبار انا
حقيقة الاسرار انا مورق الاشجار انا مونع الثمار انا مفجر
العيون انا مجري الانهار الى ان قال انا ذلك النور الذي اقتبس
موسى منه الهدى انا صاحب الصور انا مخرج من في القبور
انا صاحب يوم النشور انا صاحب نوح ومنجيه انا صاحب ايوب
المبتلى وشافيه انا اقمت السموات بامر ربي الى آخر ما قال من
مرامنا اذ ذلك صلوات الله وسلامه عليه • الا اي طوطي گويای اسرار •
مبادا خاليت شكر ز منقار • سرت سبز و دلت خوش باد جاويد
كه خوش نقشي نمودي از خط يار • سخن سربسته گفتي با حريفان •
خدا را زين معما پرده بردار • بروي ما زن از ساغر گلابي كه خواب
آلوده ايم اي بخت بيدار • خرد هر چند نقد كائنات است • چه سنجد
پيش عشق كيميا كار • سكندر را نمي بخشند آبي • بزور و زر ميسر نيست
اين كار • بيا و حال اهل درد بشنو • بلفظ اندك و معنى بسيار •
كلمة فيها اشارة الى ان افضل الخلائق نبينا ثم اوصياؤه
الاثني عشر سلام الله عليهم وقال صلى الله عليه وآله انا سيد
ولد آدم ولا فخر وقال آدم ومن دونه تحت لوائي لا واسطة
بينه وبين الله عز وجل كما قال اول ما خلق الله روحي او نوري
وقد خاطبه الله سبحانه بقوله لولاك لما خلقت الافلاك وفي
الكافي عن الكاظم عليه السلم قال لن يبعث الله رسولا الا بنبوة
محمد ووصية علي عليهما السلم وعن الباقر عليه السلم ان في السماء

في السماء لسبعين صفا من الملائكة لو اجتمع اهل الارض كلهم يحصون
عدد كل صف منهم ما احصوهم وانهم ليدينون بولايتنا وعن
الصادق عليه السلم قال ما من نبي جاء قط الا بمعرفة حقنا وتفضيلنا
على من سوانا وعنه عليه السلم نحن شجرة النبوة وبيت الرحمة
ومفاتيح الحكمة ومعدن العلم ومختلف الملائكة وموضع سر الله
ونحن وديعة الله في عباده ونحن حرم الله الاكبر ونحن ذمة
الله ونحن عهد الله فمن وفى بعهدنا فقد وفى بعهد الله ومن خفرها
فقد خفر ذمة الله وفي رواية بنا عبد الله ولولا نحن ما عبد الله
ودر اخبار بسيار وارد شده كه ايشان بعد از پيغمبر افضل خلائق
واكمل خلائق اند خصوصا امير المؤمنين وسيد الموحدين ومطلوب
الكاملين ويعسوب الواصلين خورشيد سپهر امامت وسلطان
سرير كرامت واقف معارج لاهوت عارف مدارج ناسوت
منبع عيون مشاهدت مجمع فنون مجاهدت مظهر انوار فتوت
مصدر آثار مروت فاتحه كتاب ولايت خاتمه مصحف
وصايت مركز دايره سيادت قطب فلك سعادت شمع لگن
فصاحت سرو چمن صباحت قاضي محكمه قضا وقدر صاحب راز
سيد البشر آينه اسما وصفات الهي لايق مرتبه خلافت و پادشاهي
منصوص بنص من كنت مولاه فعلي مولاه مخصوص بنص ما انجيته
ولكن الله انجاه سلام الله عليه وعلى من انتسب في المعرفة اليه
تو بيان گوهر پاكيزه كه در عالم قدس • ذكر خير تو بود حاصل
تسبيح ملك • روى ابن المغازلي الشافعي في كتاب المناقب

صلى الله عليه وآله

عن سلمان رضي الله عنه قال سمعت حبيبي المصطفى
يقول كنت انا وعلي نورا بين يدي الله عز وجل مطيعا يسبح الله
ذلك النور ويقدسه قبل ان يخلق آدم باربعة عشر الف عام
فلما خلق الله آدم ركب ذلك النور في صلبه فلم يزل في شيء
واحد حتى افترقنا في صلب عبد المطلب فجزء انا وجزء علي
ونحو روى احمد بن حنبل في مسنده وابن ابي ليلى في كتاب
الفردوس وفي منهج التحقيق عن ابن خالويه يرفعه الى جابر بن
عبد الله الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم يقول ان الله عز وجل خلقني وخلق عليا
وفاطمة والحسن والحسين من نور واحد فعصر ذلك النور عصرة
فخرج منه شيعتنا فسبحنا فسبحت شيعتنا فسبحت الملائكة
وكذلك في البواقي فنحن الموحدون حيث لا موحد غيرنا
وحقيق على الله عز وجل كما اختصنا واختص شيعتنا ان يزلفنا وشيعتنا
في اعلى عليين ان الله اصطفانا واصطفى شيعتنا من قبل ان نكون
اجساما فدعانا فاجبناه فغفر لنا ولشيعتنا من قبل ان نستغفر الله
عز وجل ولي في هذا المعنى اليا نيم بيشتر ز افلاك شور عشق
در سر داشتم بيشتر ز افلاك تسبيح تو از بر داشتم بيش از ان كز
مشرق هستي برآيد مهر و مه بر كمر آرسته مهر تو زيور داشتم بيش
از ين ناهيد در بزم تو مطرب بوده ام بيش ازين بهرام بهر دشمنت خنجر
داشتم كي ز كيوان بود وا زبرجيس وا زبهرام نام كز حوادث
تخت وا ز قرب تو افسر داشتم بيشتر از مهر تير وخامه تدبير او

فسبحنا
وقدسنا وقدست
وهللنا فهللوا وحمدنا
فحمدوا ووحدنا فوحدوا
ثم خلق الله السموات والارض
وخلق الملائكة مائة عام
لا تعرف تسبيحا ولا
تقديسا
فسبحنا

تدبير او حرف عبرت منوشتم كلك ودفتر داشتم وروى الصدوق
باسناده الى ابي الحسن الرضا عن ابيه عن آبائه عليهم السلام قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا سيد من خلق
الله عز وجل وانا خير من جبرئيل وميكائيل واسرافيل وحملة
العرش وجميع ملائكة الله المقربين وانبياء الله المرسلين وانا
صاحب الشفاعة والحوض الشريف وانا وعلي ابو هذه الامة
من عرفنا فقد عرف الله ومن انكرنا فقد انكر الله عز وجل ومن علي
سبطا امتي سيدا شباب اهل الجنة الحسن والحسين ومن ولد
الحسين ائمة تسعة طاعتهم طاعتي ومعصيتهم معصيتي وتاسعهم
قائمهم ومهديهم وفي رواية اخرى والفضل لك بعدي يا علي
وللائمة من بعدك وان الملائكة لخدامنا وخدام محبينا
ثم قال بعد كلام ان الله خلق آدم واودعنا صلبه وامر الملائكة
بالسجود له تعظيما لنا واكراما وكان لله عز وجل عبودية ولآدم
اكراما وطاعة لكوننا في صلبه فكيف لا نكون افضل من الملائكة
وقد سجدوا لآدم كلهم اجمعون ملك در سجود آدم زين رو
تونيت كرد كه در طور تو چيزي يافت بيش از حد انساني
وعنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يا علي لولا نحن ما خلق الله
آدم ولا حواء ولا الجنة ولا النار ولا الارض ولا السماء وعن
الصادق عليه السلام قال ان الله خلقنا من نور عظمته ثم صور
خلقنا من طينة مخزونة مكنونة من تحت العرش فاسكن ذلك
النور فيه فكنا نحن خلقا وبشرا نورانيين لم يجعل لاحد في مثل الذي

خلقنا منه نصيبا الا الانبيا والمرسلين ولذلك صرنا نحن
وهم الناس وساير الناس همجا للنار ولي لبانهم ثم لبانی
سالك راه حق بآنور هدی زما طلب • نور بصیرت ازدر
عترت مصطفی طلب • هست شفیع نجات عترت ولغدا اخذا •
دست درین شفیع زن دامن اخذا طلب • دم بدم بکوش هوش
میفکند از نیروش معرفت ازطلب کنی از برکات ما طلب •
جهل رابکوهر زن مکرد کوبکو از بر ما شفا بجو از در ما دوا طلب •
مفلس بینوا بیا ازدر ما بیر نوا صاحب مدعا بیا از دم ما دعا طلب •
والاخبار في كراماتهم عليهم السلم من الاخبار بالضماير والمغيبات
والمعجز بنطق الطير وجميع اللغات وابرا الامراض المزمنة اصحاب م
دفعة واحيا الاموات وساير المعجزات وخوارق العادات
تجاوز عن حد الحصر والاحصا وهي مذكوره في كتب العامة والخاصة
وتصانيفها مثل مناقب ابن ابي طلحة ودلايل الحميري وخرايج
الراوندي وغيرها وعن الصادق عليه السلم قال اجعلونا اربابا
نؤب اليه ثم قولوا في فضلنا ما شئتم وعن امير المومنين صلوات
الله وسلامه عليه قال لا تنزلونا عن الربوبيه ثم قولوا في فضلنا
ما شئتم فان البحر لا ينزف وسر الغيب لا يعرف وكلمة الله لا توصف
وقال نحن اسرار الله المودعة في الهياكل البشرية وروي
انه وجد بخط مولانا ابي محمد العسكري عليه السلم ما صورته
قد صعدنا ذرى الحقايق باقدام النبوة والولاية ونورنا
سبع طبقات اعلام الفتوى بالهداية فنحن ليوث الوغى

الوغى وغيوث الندى وطعنا العدى وفينا السيف والقلم
في الآجل ولوا الحمد في العاجل واسباطنا حلفا الدين وخلفا
النبيين ومصابيح الامم ومفاتيح الكرم فالكليم البس حلة الاصطفاء
لما عهدنا منه الوفاء وروح القدس في جنان الصاغوره ذاق
من حدايقنا الباكوره وشيعتنا الفئة الناجية والفرقة الزاكية
صاروا لنا ردءا اوصونا وعلى الظلمة البا وعونا وسينفجر لهم
ينابيع الحيوان بعد لظى النيران لتمام الم وطه والطواسين
وهذا الكتاب ذرة من جبل الرحمة وقطرة من بحر الحكمة وكتب
الحسن بن علي العسكري في سنه اربع وخمسين ومايتين • بهشت
دیده آمد روی ایشان • دماغ آسوده دار دبوی ایشان • شود
مشکین نسیم صبحگاهی • گر آمیزد بخاک کوی ایشان • چه حضرت
کوثر آب حیات است • بخور یکشربت آن از جوی ایشان • بگفتار کی
از ایشان خوش دلم من • خوشا ایشان وگفت وگوی ایشان
كلمة بها تبين ان الحجة باذا يعرف اما للخواص
فيعرف بالعلم والمعرفة بما يحتاج اليه الناس والجواب عن سايلهم
على وفق مرادهم وباقواله الحكمية وافعاله الكريمة وباخلاقه
الحميده ومقاماته المشهوده وخصاله المحموده واما للعوام فبالبينة
والمعجزه ومع ذلك كله فالنص عليه من الله لا بد منه
وذلك لان صفاته وكمالاته امور خفية لا يطلع عليها
سوى الله او من اوحى الله عليه قال قائمنا عليه السلم
في قوله واختار موسى سبعين رجلا لميقاتنا في كلام طويل انا

وجدنا اخيار من اصطفاه الله للنبوة يعني موسى وافقا على الافضل
دون الاصلح وهو نظر الى الاصلح دون الافضل علمنا ان لا اختيار
الا لمن يعلم ما في الصدور وتكن الضماير لحديث وعن السجاد عليه السلام
قال الامام منا لا يكون الا معصوما وليست العصمة في ظاهر
الخلقة فتعرف ولذلك لا يكون الا منصوصا وما زعمته طائفة
من الاغبيا تقليدا لشياطين الانس وخداعا منهم ان خلافة النبي ثبتت
باجماع الناس بلا نص من الله على لسان رسوله فبطلانه في غاية الوضوح
اذ من له ادنى مسكة من الحدس يعلم ان اتفاق العشرة والعشرين
على امر بلا بينة تلجئهم الى ذلك او تقليد بعضهم بعضا لا يتفق بوجه من
الوجوه فضلا عن العدد الكثير والجم الغفير اصحاب الاغراض الفاسدة
والاهواء الكاسدة والسلايق المختلفة والعقول المتباينة قال الله
كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل
معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف
فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى
الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء
الى صراط مستقيم واما اتفاق اهل الملل والعادات في المدد المتطاولة
على مللهم وعاداتهم فليس عن بصيرة ومعرفة بل لان ذلك الامر
مركوز في جبلتهم من تقليد الاباء والاسلاف والالف بانا وجدنا
كما قالوا انا وجدنا اباءنا على امة وانا على اثارهم مقتدون وكل
امر متجدد ولا يخلو من تنازع فيه واختلاف كما نرى من ابناء
الاعصار ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم

خلقهم وذلك لان الاسماء الالهية متقابلة فمن هناك صدر الاختلاف
اين الضار من النافع والمعز من المذل والقابض من الباسط
وكذلك الامزجة اين الحرارة من البرودة والرطوبة من اليبوسة
والنور من الظلمة الى غير ذلك ولذلك زاد الاختلاف في خليفة
رسول الله صلى الله عليه وآله حيث راموا الاتفاق فنصبوه بالغلبة
والقهر طلبا للرياسات ونبذا العهود المحكمات والى الله المشتكى

المقالة الثامنة في تفسير هذه الاية بعد

نبتها الم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون
ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن
الكاذبين كلمة فيها اشارة الى نفاق طائفة من الصحابة
في زمان النبي ص وارتدادهم بعد لا شك في انه كان في زمان
رسول الله صلى الله عليه وآله من اصحابه طائفة يبطنون الكفر
ويظهرون الاسلام كما اخبر الله سبحانه عنهم ووصفهم بما
وصفهم في غير موضع من القرآن قال الله عز وجل وممن حولكم
من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة مردوا على النفاق
لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب
عظيم وقال الله سبحانه احسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج
الله اضغانهم وقال جل وعلا واذا ما انزلت سورة نظر
بعضهم الى بعض هل يريكم من احد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم
وقال عز وجل ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر
وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون

الا انقسهم الى الخرلابات والقران مملو بذكرهم وروى الحميدي
في الجمع بين الصحيحين في مسند حذيفة انه قال قال النبي صلى الله عليه وآله
في اصحابي اثنا عشر منافقا منهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط
واربعة لا احفظ ما قال فيهم ومما يدل على ذلك دلالة واضحة ما
ثبت ان النبي صلى الله عليه وآله لما اخذ البيعة لامير المؤمنين عليه السلام
من الناس يوم الغدير وامرهم بالتسليم عليه بامرة المؤمنين فسلموا
عليه طوعا وكرها وبخبخوا غيظا وحنقا استولت عليهم نائرة الحسد
والبغضاء وابطنوا الانكار والاباء حتى قصدوا اغتياله قبل النبي صلى الله
عليه وآله واحتالوا لذلك حيلا فلم يظفروا به كما يشهد له قصة
عقبة الهرشي والدباب ومن ارتقاها من الاصحاب وهي مشهورة
وفي كتبهم مسطورة فعند ذلك تعاقدوا واصرفوا الامر عن اهل بيته
بعده وكتبوا لذلك كتابا وتعاهدوا عليه وكانت بواطنهم مشحونة
بعداوته وعداوة اهل بيته كما اشير اليه في آية تبليغ الوصية
بقوله عز وجل والله يعصمك من الناس وكان يبدو من افواههم
البغضاء احيانا وكان ما في صدورهم اكبر ثم لما مرض النبي صلى الله عليه وآله
وامرهم بخروجهم مع جيش اسامة تخلفوا عنه طمعا في الامارة
وكانوا يخفون تخلفهم ويتعرفون الخبر من عايشة وكان النبي صلى الله عليه وآله
كلما لا يقدر على الخروج الى الصلوة في مرضه امر امير المؤمنين
عليه السلام ان يصلي بالناس فكان يصليهم فثقل يوما وثقل
وراسه في حجره فاتاه بلال يؤذن بالصلوة فقال يصلي بالناس
بعضهم فاني مشغول بنفسي فقالت عايشة مروا ابا بكر يصلي بهم

ابهام

بهم وقالت حفصة مروا عمر يصلي بهم فلما سمع كلامهما وحرص كل
واحدة على تقديم قال اكففن ثم اغمي عليه فقالت عايشة لبلال
ان رسول الله صلى الله عليه وآله قد اغمي عليه وراسه في حجر علي
فلا يقدر على مفارقته فمر ابا بكر يصلي بالناس فظن بلال انه بامر النبي
صلى الله عليه وآله فلما افاق وسمع تكبير ابي بكر فقال سندوني
واخرجوني الى المسجد فقد نزلت والله في الاسلام فتنة ليست
بهينة ثم نظر الى عايشة وحفصة نظرة المغضب وقال انكن
كصويحبات يوسف يعني في كذبهن على يوسف فخرج بين علي والفضل
بن عباس ورجلاه تخطان الارض من الضعف فنحى ابا بكر عن
المحراب وصلى بالناس جالسا ثم اكد في تنفيذ الجيش ولعن المتخلف
فشهد عمر معتذرا انه حال بينه وبين ما اراد من تاكيد الوصية
بالكتاب كما رووا في صحاحهم انه صلى الله عليه وآله قال ائتوني
بدواة وبياض اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعدي ابدا وفي رواية
لازيل لكم مشكل الامر واذكر لكم من المستحق لها بعدي فقام بعض
من حضر لياتي بالدواة والبياض فقال عمر دعوا الرجل فانه
ليهجر وفي رواية ليهذي حسبنا كتاب الله قال الراوي فتنازعوا
عنده فقال قايل القول ما قاله النبي صلى الله عليه وآله فقربوا
له كتابا يكتب لكم وقال قايل القول ما قاله عمر يعني هو وادعوه
قال فلما كثر اللغط والاختلاف قال النبي صلى الله عليه وآله قوموا
عني لا ينبغي عندي تنازع وفي رواية عن عمر انه قال كان يريد
ان يصرح باسمه فحلت بينه وبين ما اراد ورواه غير من هو منهم



وهو ابن ابي الحديد وما هي من الظالمين ببعيد ثم لما مضى صلى الله عليه وآله
اعرضوا عن تجهيزه والفجيعة به واشتغلوا بتهيئة اسباب الامارة
لانفسهم وتهييج ذوي الاحقاد على سيد العباد الذين كانوا انما
اسلموا خوفا من سيفه وقتاله معهم ان قتل اباءهم وابناءهم في
مواقف نزاله فحملوا عمود الخلافة ونبذوا العقود بعد تلك
الحصافة وادعوا التأمر على عباد الله وتسموا زورا وبهتانا
بخلفاء رسول الله بغير قدم راسخ في علم ولا سبق في فضيلة بل قد شاب
قرنهم في الشرك وابيض فودهم في عبادة الاصنام توسلوا الى مبادي
بالخدايع والحيل والمالات من ارباب الدخل والدغل من الذين
مردت على النفاق غيوبهم وقالوا آمنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم
ثم تنازعوا وتخالفوا وارتفعت اصواتهم وقال بعضهم لبعض منا
امير ومنكم امير وارعدوا وابرقوا وسلوا سيوفهم ثم بعد ذلك
كله سموه اجماعا وكان امير المؤمنين عليه السلم مشغولا بتجهيز
رسول الله صلى الله عليه وآله فلما فرغ الامر بعد ما احكموا
الامر لانفسهم ثم اظهروا من نفوسهم ما كان كامنا فيها من عداوة
ذوي القربى الذي كانت مودتهم اجر الرسالة فلم يستطيعوا
ان يخفوا العداوة في صدورهم فكانت تبدوا منهم في احيان
ورودهم وصدورهم فاولهم ثم اولهم صبح نهاد دام و
سر حلقه باز کرد • بنیاد مکر با فلک حلقه باز کرد • باری چرخ
بشکند بیضه در کلاه • زیرا که عرض شعبده با اهل راز کرد •
فردا که پیشگاه حقیقت شود پدید • شرمنده رهروی که عمل بر مجاز کرد •

والآثام م

ای دل بیا که ما بپناه خدا رویم • زانجه آستین کوته و دست دراز کرد •
بلى كانت الحكمة مقتضية لما وقع والا لم يقع ما وقع على
ان الخليفة في الحقيقة ما كان في زمن خلافة الاعداء الا
من كانت الخلافة حقه لترتب اكثر فوايدها على وجوده عليه السلم
حتى ان الثلاثة كانوا يرجعون اليه في اكثر المسايل الدينية
التي كانوا يسئلون عنها بل وفي كيفية تسخير البلاد وسياسة
العباد وساير كليات الامور لجهلهم بها وعجزهم عنها فالمقصود
الاصلي من الخلافة ما فات كما قال الله عز وجل يريدون ان
يطفئوا نور الله بافواههم ويابى الله الا ان يتم نوره ولو كره
الكافرون در بن شهد که انوار جلیست • سخن یار م ولی الله
او لیست • کلمه بها تبین حقیقة امر الخلافة شکی در ین
نیست که نص وحجت قاطع بر خلافت اول بود کما اعترف به
الجمهور وان بیعت خلافة من ابی بالزور وتحقیق پیوسته که بیباری
از صحابه بر و بیعت نکرده اند بلکه اساطین واجله اصحاب
دران ایام ز ور و حلقه بیعت دار الغرور حاضر نبوده
کصاحب الحق اهله واولاده علیهم السلم وکعمه العباس
وابنایه واسامة زید والزبیر ومشاهیر الصحابة الکبار کسلمان
وابی ذر ومقداد وعمار وحذیفة الیمانی وابی بریدة الاسلمی
وابی بن کعب وخزیمة بن ثابت ذي الشهادتین وابی الهیثم
بن التیهان وسهل بن حنیف واخیه عثمان وابی ایوب الانصاری
وجابر بن عبد الله الانصاری وخالد بن سعید وسعد بن عبادة

وقيس بن سعد الى غير ذلك وقد ذكر قتيبة في كتابه ثمانية
عشر رجلاً ثم قال ـــ وكانوا رافضة وازبعضى بوعيد و تهديد منهم م
بيعت گرفته اند ولو بعد حين وبعضى بر اصرار بر انكار در باقى
مانده اند الى يوم الدين چنانكه در كتب ايشان مسطورست
ونيز نزاع ميان ايشان بكشيدن شمشير و غوغاى منا امير ومنكم
امير انجاميد اگر بر حق مى بودند واهل اتفاق وخالص از حب
رياست ونفاق تخاصم باين حد نمى رسيد وبثبوت پيوسته
عقلاً ونقلاً كه در تبليغ ما انزل اليه في نصب الوصى تقصيرى
نشده بود وانهم قد سمعوا منه النصوص على الخصوص مرة بعد اولى
وكرة غب اخرى فلبسوا الامر على الجاهل وتسلطوا على
العالم ودرين چه شبهه است كه آنحضرت كمال شفقت ورافت
بامت مرحومه خود داشته اند تا آنكه تعليم هيچ ادبى را فرو
نگذاشته اند حتى آداب الخلا والخلوة مع النساء چه جاى
امور جسيمه ومهمات عظيمه در كتاب كافى از حضرت امام
جعفر صادق عليه السلم نقل كرده كه ما من شيء يحتاج اليه احد
من بنى آدم الا وقد جرت فيه من الله ومن رسوله سنة عرفها
من عرفها وانكرها من انكرها كدام عقل باور ميكند
كه منصب خلافت كه بناى ثبات اركان دين وقاعده استوار
واستمرار مراسم ايمان برانست مهمل ومعطل گذاشته بتعيين
امت حواله كرده باشد با اين اختلاف آرا كه مجبلى نوع
انسانست حاشاه ثم حاشاه با آنكه علماى معتبر اهل سنت

سنت وروات ثقات انجماعت حديث نص غدير خم را در نصب
كردن امير المؤمنين عليه السلم وبيعت كردن از صحابه
بحجة آنحضرت وبحج ثانى او را بتفصيلى كه همه كس شنيده
نقل كرده اند واين نقل از آن قوم عنادى دليلى است قوى بر آن مقتضاى
عقل بنا وانهم قد روى ابن المغازلى الشافعى في مناقبه
عن ابى ذر الغفارى رض ـــ قال رسول الله صلى الله عليه وآله
من ناصب علياً في الخلافة فهو كافر ومن شك في علىّ فهو كافر
ونيز آنحضرت مكرر بمضمون حديث على ما روته العامة والخاصة انى
تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدى كتاب الله وعترتى
اهل بيتى وفي لفظ آخر انى تارك فيكم الثقلين ما ان تمسكتم بهما
لن تضلوا ابداً ـــ وقال عليه السلم مثل اهل بيتى كمثل سفينة
نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق • حافظ از دست
مده صحبت آن كشتى نوح • ورنه ان سيل حوادث ببرد بنيادم • وانهم
قد ثبت ـــ عندنا وعندهم احقيته بهذا الامر لما تواتر
عندنا ورووه في كتبهم من شدة جهاده وعظم بلائه في وقايع
الرسول صلى الله عليه وآله وعلمهم ببلوغ اعلى درجة في غزواته
وشجاعته وقوة حلمه وذكائه وشدة ملازمته للرسول وتربيته
اياه من حين الصبا الى ان خلفه بعده ورجوع الصحابة في اكثر
الوقايع اليه واستناد الفضلاء في جميع العلوم اليه وكونه اسخاهم
كفا واكملهم زهدا واجهدهم عبادة واعظمهم حلما واوفرهم علما
واحسنهم خلقا واطلقهم وجها واقدمهم ايمانا وافصحهم لسانا

واصدقهم قولا واتاهم كلاما واصوبهم منطقا واشجعهم قلبا واشدهم
يقينا واحسنهم عملا واكرمهم خصالا واتمهم كمالا وارفعهم منارا واعظمهم
وارفعهم درجة واشرفهم منزلة واحكمهم حكمة واسدهم رايا
واقضاهم قضا واشدهم حيا واعلاهم همة وشهامة واقواهم
عزما وحزما واعظمهم نسبا واروعهم واكثرهم حرصا على اقامة حدود الله وارفعهم
والحكام واحفظهم لكتاب الله ومواقع تنزيله واعلمهم بتفسيره
وتاويله ولما ثبت من اخباره بالغيب مرارا واستجابة دعائه كثيرا
وظهور المعجزات عنه مرة بعد اولى كرد الشمس واحيا الميت
ومكالمة الثعبان والحيتان والسلطنة على الاكوان والمظاهر
من اختصاصه بالقرابة والاخوة ولما صح من وجوب محبته وتفريج
ومساواته الانبيا ومواساته الرسول وخبر الطاير والمنزلة
والغدير وحديث الكسا وآيتي المباهلة والتطهير واختصاص
سورة هل اتى وكثير من الآيات التي لا تحصى ولو لم يكن سوى
نزول اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي حين نصبه للامامة
يوم الغدير لكفى واعطائه الراية يوم خيبر بعد انهزام ابي بكر
وعمر وثنائه اياه حينئذ بما اشعر بكينا به عن عيوب الآخر
وقلعه بروحانيته الباب والقائه اياه عند سد الابواب ومبيته
على الفراش ليلة الغار وارتقائه كتف النبي صلى الله عليه وآله لالقائه
الاصنام بما فيه من الاسرار وتشبيهه اياه بعيسى في بعض طوايف الامة
اياه واتخاذه الاخ في الآله والمباهلة به وبزوجته وولديه
واظهار بركة فضل طهوره وتراب نعلي قدميه وان نوره ونور النبي صلى الله

ونور النبي واحد وصلبهما واحد وحربهما واحد بل هما كنفس واحدة
الى ما لا يمكن احصاؤه ولو كان البحر مدادا او الاشجار اقلاما والثقلان
كاتبين والملائكة حاسبين كما ورد عن سيد المرسلين صلوات الله
وسلامه عليه وعلى ساير الانبياء والاوصيا اجمعين كتاب فضل
تراب بحر كافي نيست كه تر كني سر انگشت وصفحه بشماري
ولعمري لو لم يقع نص الخلافة لكانت صفاته الظاهرة ومناقبه
الباهرة نصوصا صريحة وبراهين قاطعة فكيف وقد وقع ولقد
الخليل بن احمد احتياج الكل اليه واستغناؤه عن الكل دليل على انه امام
الكل وسئل عن مدحه فقال ما اقول في مدح امرء كتمت احباؤه
فضائله خوفا واعداؤه حسدا ثم ظهر ما بين الكتمين ما ملأ الخافقين
حسن وخلق ووفا اكر بيايان رسد ترا در سخن انكار كار ما نرسد
هزار نقد ببازار كاينات آرند يكى بسكه صاحب عيار ما نرسد
هزار نقش برآيد ز كلك صنع يكى بدلپذيرى نقش نگار ما نرسد
وقد اخبر رسول الله صلى الله عليه وآله عن ارتداد الصحابة بما رووه
عنه في صحاحهم انه قال ليردن الناس من اصحابي علي
الحوض حتى اذا عرفتهم اختلجوا دوني فاقول اصحابي اصحابي وفي
رواية اصيحابي اصيحابي فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك
وفي رواية انهم ارتدوا على ادبارهم القهقرى وقد نبه
الله سبحانه على ذلك بقوله عز وجل تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض
الى قوله ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم
البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله

ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد وكان هذا من ابتلاء الله
تعالى لاوليائه المخلصين وقواص عباده المومنين لينظر كيف يعملون
وعلى البلاء كيف يصبرون وفي الحديث النبوي ان البلاء موكل
بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل من ازحمه بوادي يأتي خراب
افتاده ام ليكن بلاي كه حبيب آيد همه از من حرجا گفتم

كلمة فيها اشارة الى ارتداد اكثر هذه الامة بعد
نبيها والسبب في ذلك لما اختار الله عز وجل للوصاية والخلافة
والامامة من اختار واخذت له البيعة في يوم الغدير ممن شهد
من الاقطار غلب على اراذل العرب حب الرياسة والهوى
واشتعل في قلوبهم نائرة الحسد والبغضاء فعادوا الى الخلاف الاول
فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون
فصار واصنفين صنفا من اهل التدليس والتلبيس من جنود ابليس
وهم الذين شيدوا اركان هذه الضلالة وصنفا من اهل العمى
والتقليد قد شبه لهم الامر فدخلوا فيه على غير بصيرة تعصبا
لمن تولى وكفر وتقليدا لشياطين البشر ممن كان في الجاهلية
لا يفرق بين الله وبين الخشب والحجر فكيف بين علي وابي بكر وعمر وكان
معهم تلك العقول السقيمة فلا عجب وان يعدلوا عن الطريقة
القويمة وصنفا اتبعوهم خوفا وتقية فارتد اكثر الناس بسبب
ارتداد الصحابة عن الدين وخرجوا عن زمرة المسلمين كسنة الله
في امم سائر النبيين وذلك لانه لما استتم الامر لابي بكر صعد المنبر
وقام خطيبا فقام اليه جماعة من المهاجرين والانصار فانكروا عليه

فانكروا عليه اشد الانكار وذكروه حديث يوم الغدير فقال
ايها الناس اقيلوني اقيلوني فلست بخيركم وعلي فيكم فقام اليه
عمر وقال له والله ما اقلناك ولا يلي هذا الامر احد غيرك
فكان في جملة من انكر عليه مالك بن نويرة حين دخل المدينة ورآه
على المنبر فتعجب من نبذهم حديث يوم الغدير مع تلك التاكيدات
فخافوا ان يصيبهم من قبله فتق اذ كانت له قبيلة وكان من شجعان
العرب يعد بمائة فارس فلما دخل الى اهله بعث اليه خالد بن
الوليد في جيش لياخذ منه زكوة ماله فاخذ من خالد العهود والمواثيق
على ان لا يتعرض له بمكروه فيعطيه الزكوة فلما جن عليه الليل ونام
مالك واصحابه بيّت عليهم خالد واصحابه فقتلوهم غدرا ودخل
بامرئته في ليلته وطبخ راسه في وليمة عرسه وسبى حريمهم وسماهم
اهل الردة افتراء وكذبا فلما راى الناس امثال ذلك منهم دخلوا
تحت سلطنتهم الجائرة كما كانت الناس يدخلون تحت سلطان
الملوك الجبابرة وما بقي الا شرذمة قليلون وكانوا خائفين
متقين روى الكشي باسناده معتبر عن الباقر عليه السلم انه ارتد الناس
الا ثلثة نفر سلمان وابوذر والمقداد قال الراوي فقلت فعمار
قال كان حاص حيصة ثم رجع وفي رواية اخرى ثم اناب الناس
بعد كان اول من اناب ابو ساسان الانصاري وعمار وابو عمرة
وشتيرة وكان سبعة فلم يعرف حق امير المومنين عليه السلم الا
هولاء السبعة وباسناده عن امير المومنين عليه السلم قال ضاقت
الارض بسبعة بهم ترزقون وبهم تنصرون وبهم تمطرون منهم سلمان الفارسي

والمقداد وابوذر وعمار وحذيفة قال وانا امامهم ثم اخذوا
في تغيير احكام الشرع واحداث البدع فيها فمنها ما غيروه لجهلهم
بها ومنها ما بدلوه ليوافق اغراضهم ومنها ما احدثوه لحبهم احداث
البدع وقد اشار امير المؤمنين عليه السلام الى بعض منكراتهم
في دعاء صنمي قريش وكان ابو بكر يقول ان لي شيطانا يعتريني
فان استقمت فاعينوني وان عصيت فجنبوني وكان عمر يقول كانت
بيعة ابي بكر فلتة وقى الله شرها ومن عاد الى مثلها فاقتلوه ثم
جعل الخلافة بعده شورى بين ستة شهد لهم بانهم من اهل
الجنة وان النبي صلى الله عليه وآله مات وهو عنهم راض ثم
امر بضرب اعناقهم جميعا ان لم يبايعوا واحدا منهم ثم بعد ذلك
بدا بين انفسهم العداوة والبغضا على حطام الدنيا حتى آل
الامر الى ان استحل بعضهم دما بعض وقتل بعضهم على ايدي بعض
كما كان اخبرهم النبي صلى الله عليه وآله لا الفينكم ترجعون بعدي كفارا
يضرب بعضكم رقاب بعض وكان ممن اتفقوا على اباحة دمه
خليفتهم عثمان وكانوا له بين قاتل وخاذل وكانت ام المؤمنين
على قتله عائشة ثم انها خرجت على امير المؤمنين عليه السلام مع
طائفة ممن شرك في دم عثمان يطلبونه بدمه وقد رووا ان رسول
الله صلى الله عليه وآله نص على عشرة من الصحابة بانهم من اهل الجنة
وذكرهم باسمائهم وعدوا منهم العمرين والطلحتين وعثمان
وعليا مع اعترافهم وعلمهم بان عليا هو المقاتل للطلحتين في وقعة
جمل فقتلا باغيين عليه وهم الذين رووا عن النبي صلى الله عليه وآله

وآله انه قال اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار
قيل فما بال المقتول قال لانه اراد قتل صاحبه ثم بعد ما تقرر
الامر تنبهوا في فضائل ائمتهم بالاباطيل اكثره على فضيلة مع رواتهم
فيهم كل رذيلة وبما يلوح من فحاوي مخايل الاختلاق ويفوح من
مطاوي رائحة الوضع والنفاق ثم بعد التتبع يظهر ان ما هو
من امثاله انما وضع في زمان بني امية طمعا في الاستقاء بجاه
احدهم وماله وقال امير المؤمنين عليه السلام في حديث له وقد كذب
على رسول الله صلى الله عليه وآله في عهده حتى قام خطيبا فقال
ايها الناس قد كثرت علي الكذابة فمن كذب علي متعمدا فليتبوأ
مقعده من النار ثم كذب عليه بعده ثم قال بعد كلام ثم بقوا
بعده فتقربوا الى ائمة الضلال والدعاة الى النار بالزور
والكذب والبهتان فولوهم الاعمال وحملوهم على رقاب الناس
واكلوا بهم الدنيا وانما الناس مع الملوك والدنيا الا من عصم
الله وقد روت طائفة من العامة ان معاوية كان يبذل الاموال
لمن كان موثوقا عند الناس من الصحابة ليضع حديثا في فضل
الخلفاء الثلاثة او في منقصة امير المؤمنين عليه السلام ثم يرويه
عن النبي صلى الله عليه وآله على المنبر بمشهد من الناس او يروي
ما ورد في فضل علي عليه السلام في فضلهم وقد روى ابن ابي
الحديد الحنفي المعتزلي في شرحه لنهج البلاغة عن ابي جعفر الاسكافي
ان معاوية بذل لسمرة بن جندب مائة الف درهم حتى يروي
ان هذه الآية نزلت في علي ع ومن الناس من يشري نفسه

يعجبك قوله في الحيوة الدنيا وان الآية الثانية نزلت في ابن ملجم عليه ما عليه ومن الناس

فبذل
ابتغاء مرضات الله فلم يقبل فبذل مائتي الف فلم يقبل فبذل
له ثلثمائة الف فلم يقبل فبذل له اربعمائة الف فقبل وفي
الاحتجاج عن سليم بن قيس ان منادي معاوية نادى ان
برئت الذمة ممن روى حديثا من مناقب علي وفضل اهل بيته
وكان اشد الناس بلية اهل الكوفة لكثرة من بها من الشيعة
فاستعمل زياد بن ابيه وضم اليه العراقين الكوفة والبصرة
فجعل يتتبع الشيعة وهو بهم عارف يقتلهم تحت كل حجر ومدر
واخافهم وقطع الايدي والارجل وصلبهم في جذوع النخل
وسمل اعينهم وطردهم حتى نفوا عن العراق فلم يبق بها احد معروف
مشهور ثم اخذ الناس في الروايات في فضل عثمان ومعاوية
زورا على المنبر في كل كورة وفي كل مسجد بامره والقوا ذلك على معلمي
الكتاتيب فعلموا ذلك كما يعلمونهم القرآن ونشأ عليه الصبيان
فاجتمعت على ذلك جماعتهم وصارت في ايدي المتنسكين
والمتدينين منهم الذين لا يستحلون الافتعال لمثلها فقبلوها
وهم يرون انها حق ولو علموا بطلانها وتيقنوا انها مفتعلة
لاعرضوا عن روايتها ولم يدينوا بها ولم يبغضوا من خالفها فصار
الحق في ذلك الزمان عندهم باطلا والباطل حقا والكذب صدقا
والصدق كذبا ولعمري ان اكثر الامة ما اتبعوا رسولهم
ولا من الصحابة خيارهم ولا استعملوا عقولهم ولا افكارهم
ولكن الله اصم آذان مقلدة الجمهور واعمى ابصارهم ثم تركهم
حيارى في ظلمات هلك فيها من هلك ونجا من نجا ان يتبعون

ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى
الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا
اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات اولئك
اصحاب النار هم فيها خالدون روى انه وجد بخط مولانا
الحسن العسكري عليه السلم ما صورته اعوذ بالله من قوم حذفوا
محكمات الكتاب ونسوا الله رب الارباب والنبي وساقي الكوثر
في مواقف الحساب ولظى الطامة الكبرى ونعيم دار الثواب
فنحن السنام الاعظم وفينا النبوة والولاية والكرم ونحن منار الهدى
والعروة الوثقى والانبياء كانوا يقتبسون من انوارنا ويقتفون
آثارنا وسيظهر حجة الله على الخلق والسيف المسلول لاظهار
الحق وهذا خط الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن
الحسن
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي امير المؤمنين مژده ا
يدل كه مسيحا نفسى ميآيد • كه ز انفاس خوشش بوى كسى ميآيد •
از غم هجر مكن ناله و فرياد كه من • زده ام فالى و فريادرسى ميآيد •
كلمة فيها اشارة الى علة ضلال جمهور الامة
عن نور الائمة لما جرى في الصحابة ما جرى وخدع بهم عوام الورى
وغلب على الامر الاولون واستبهم الحق على الآخرين اعرض
الناس عن الثقلين وتاهوا في بيداء ضلالتهم عن النجدين الا
شرذمة من المؤمنين فمكثوا بذلك سنين وعمهوا في غمرتهم حين
ثم انتقل الامر الى ان تقمصها علوج بني امية الشاربون
للخمور المعلنون بالفجور المتعلقون بلبس الحرير ولعب الطنابير

قاتلوا ذرية المصطفى المتدينون بسبب المرتضى ثم تلقفها بنو العباس
السالكون مسالك اولئك الارجاس اخذوها بسيف الخراسانيين
كما سلك من قبلهم بصولة فظاظة الثاني وكان العلم في هذه المدة
المتطاولة مكتوما واهله مظلوما لا سبيل لهم الى ابرازه الا تقية
والغائه ثم خلف من بعدهم خلف غير عارفين بالولاية ولا تابعين
العداوة لم يدروا ما صنعوا او عملوا اخذوا وافعدوا الى طائفة
مارقين من اهل الاهواء وقوم مرائين من الجهلاء زعموا انهم من
العلماء فكانوا يفتونهم بالاراء وذلك الآن من جملة ما كان
عندهم من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله في الحلال والحرام
والفرائض والاحكام لم يبلغ الاربعة الاف على ما قالوه ولم يكفهم
ذلك فاذا نزلت حادثة ولم يكن لهم فيها رواية خاضوا في استنباط
الحكم بالراى من اصول وضعوها وقواعد اسسوها استنادا
الى رواة كانت من اختلاق ائمتهم وافتراء رؤسائهم وكانوا
وضعوها لترويج اهوائهم وبالجملة غمضوا العينين ورفضوا
الثقلين واحدثوا في العقائد بدعا وتحزبوا فيها شيعا واخترعوا
في الاحكام اشياء حكموا فيها بالاراء وزادوا ونقصوا في الكتاب
وصنفوا فيها تصانيف حتى كثر الاختلاف وخيف على بيضة
الاسلام من شيوع القول الجزاف فنصبهم ملوكهم من الاجتهاد على
السعة وحصروا المجتهدين في الاربعة واعتمد جمهورهم في الاصول
على قول رجل يقال له ابو الحسن الاشعري وكان يقول بالجبر وبالصفات
الزائدة واثبات القدماء الثمانية الى غير ذلك ثم لم يقف الناس

الناس بذلك ولم يقفوا من منع اولئك بل اتبعوا في اهوائهم
واكثروا امرائهم قرنا بعد قرن حتى آل الامر الى ما آل وكان فيهم
ومن اظهرهم الائمة الحق الذين اقامهم الله مقام رسوله واحدا
بعد واحد ومن فضل الله علينا ولطفه بنا وله الحمد امتنانا في
ما جحد الجاحدون ان جعل لنا اماما بعد امام ظاهرا فينا وان
كان مستورا على اعدائنا الى ان انقضى من الهجرة النبوية مائتان
وستون سنة ثم جعل للاخير بعد غيبته سفراء الى قريب من تمام
ثلاثمائة وثلثين سنة وكان اصحابنا في هذه المدة المديدة ياخذون
العلوم الدينية ظاهرها وباطنها من معدنها بتقليد قابليتهم
ورتبتهم ومنزلتهم على اطمينان من قلوبهم وانشراح من صدورهم
فاغناهم الله بذلك عن تقليد من لا يجوز تقليده ونجاهم من
حيرة الحيران وبعد انقضاء هذه المدة كانوا يرجعون الى الاصول
الماخوذة عنهم المشتملة على اكثر ما يحتاج اليه الناس حتى شذ
مسئلة لا يكون فيها حكم جزئي او كلي عنهم عليهم السلام وفق
له من وفق ولله الحمد واقوى سببی از اسباب آنکه اکثر این
امت مدعیان خلافت بغیر حق کردید و بجانب اجانب
متغلبه میل بودند و مودت حضرت امیر المومنین و سایر
ذوی القربی را سلام الله علیهم ترک کردند با آنکه قدر ایشان را
دانسته و فضل ایشان را دانسته بودند و بطلان روسای
ضلال را یافته بودند و نص غدیر و سایر نصوص دلیل بر کذب از حد
احصا متجاوز است بخاطر نیاورده آن بود که با آن روسا از جنس

بودند تابعان با متبوعان در سلیقه و جبلت موافق و در هوا و اطوار
مطابق خصوصا محبت دنیا در نهاد اکثر مردم سرشته شده
کم کسی یافت شود که از آن خالی باشد و تحصیل دنیا خود بضاعت
از خیر بود سینه مقدس آنحضرت و سایر عترت سلام الله علیهم
از هجوم علوم و اسرار و دل مطهر ایشان از تجلی انوار چنان روشن
بود که در دنیا نیز با اهل جنان صحبت میداشتند چنانکه خود
فرموده اند در شان نظرای خود صحبوا الدنیا بابدان ارواحها معلقة
بالملا الاعلی مدهوشان شراب محبت دنیا چون با چنین کسان
انس توانند داشت یا بجانب ایشان رغبت نمود الارواح
جنود مجندة ما تعارف منها ائتلف و ما تناکر منها اختلف
ابنای دنیا و ابنای آخرت ضد یکدیگرند همچنانکه دنیا و آخرت
الجنس مع الجنس یمیل ذره کاندر همه ارض و سماست
جنس خود را همچو کاه و کهربا است سئل بعض العلماء کیف مال الناس
الی ابی بکر و لم یمیلوا الی علی قال بهر نوره نورهم و خالف صهوده
جهودهم والناس الی اشکالهم امیل والحق ما قاله صلوات الله
علیه حیث قال بهر نوری نیرانهم و هذا کله من مقتضیات جمال الجلال
و کمال الجلال و اقتضاء الاسماء الجلالیه بسط ظهورها و انبساط
نورها شکل زهد گذشت در از عقدهای زلف ای برتو
جمال تو جلال اشکالات کلمه فیها اشارة الی ان
ارذل المخلوقات صنما قریش علیهما لعاین الله از انواع موجودات
هر نوع که شریفتر است تفاوت میان افراد آن نوع بیشتر است کما انه

نبه علیه و اله صلی الله علیه و اله خیار الناس خیار العلماء و شرار الناس
شرار العلماء پس انسان که اشرف انواع است باید که تفاوت
میان افراد او بیشتر باشد از انواع دیگر و لهذا ورد فی بعضهم
اولئک کالانعام بل هم اضل سبیلا و یقول الکافر یا لیتنی کنت
ترابا بلکه چنانچه اشرف موجودات ازین نوع است که اخس
موجودات نیز ازین نوع باشد چراکه هیچ موجودی در مظهریت
اشیا مقابله الیه اتم از انسان نیست پس چنانکه اتم مظاهر
اسم هادی اشرف و اکمل افراد انسان است اتم مظاهر اسم
مضل اخس و ارذل افراد او تواند بود چراکه ضلال از توابع
هدی است و مثال بالعرض موجود هادی و خساستش بقدر
شرف او پس هر خلیفه از خلفای حق جهت هدایت خلق مبعوث
میشود از انبیا و اوصیا شخصی از ازای او می باشد که اضلال خلق
کند از فراعنه و دجاجله و هر چند آن هادی اشرف باشد
این مضل مقابل او اخس و ارذل باشد و هر چند حقیت و بطلان
طرفین برعامه پوشیده تر و مشکل گردد نظر ایشان شبیه تر باشد
اذیت ولی الله از قبل عدو الله بیشتر باشد و لهذا پیغمبر صلی
الله علیه و آله از جاهدان مشرکان ظاهر منقادتر از منافقان متشکید
که از منافقان صحابه و پیغمبر بود ما اوذی نبی مثل ما اوذیت
و آنحضرت و حضرت امیر المؤمنین صلوات الله علیهما از سایر
انبیا و اوصیا ممتازند بشرف و کمال و سعادت تامه باید که
در مقابل ایشان نیز در میان اعدای حق ممتاز باشند بخبث

اللمعة الخامسة

ونقص وشقاوت واز اینجا توان دانست که فرعون وهامان
اين امت بدبخت ترين مخلوقات واخس وارذل موجودات اند
وجاى ايشان در اسفل درك سجين است همچنانكه جاى نبى
ووصى در اعلى درجات عليين وهمچنانكه آثار هدايت ايشان
در اين امت تا قيام قيامت باقى است آثار ضلال ايشان نيز تا
قيامت باشد ولهذا قال الصادق عليه السلم ما من محجمة دم
اهريقت الا وفى اعناقهما الى يوم القيمة وفى بصائر الدرجات
عن امير المومنين عليه السلم قال ان لله بلدين خلف المغرب
يقال لهما جابلقا وجابلسا ... سبعون الف امة ليس منها امة الا مثل هذه الامة
فما عصوا الله طرفة عين فما يعملون من عمل وما يقولون قولا الا الدعاء
على الاولين والبراءة منهما والولاية لاهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله
وهمچنين علماى مضلين است كه نسبت معنوى با ايشان دو مير سانند
بازاى علماى هادين اين امت كه نسبت معنوى بنبى ووصى
مى رسانند دكر گشت اين آب شيرين وآب شور در خلايق مى رسد
تا نفخ صور درين چمن كل بهار كس نخيد آنكه چراغ مصطفى
با شرار بولهبى است المقـــــالة الاكمال
فى العلم والايمان يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم
درجات كلمـــــة فى تقسيم العلم والعلماء وانه باي
عالم يقتدى العلم علمان علم يقصد لذاته وهو نور يظهر
فى القلب فينشرح فيشاهد الغيب وينفسح فيحتمل البلاء ويحفظ
السر وعلامته التجافى عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود

وفى جابلقاء

الخلود وهو الافضل لانه المقصد الاقصى وعلم يقصد للعمل
ظاهرا او باطنا ليتوسل به الى ذلك النور وهو العلم بما يقرب
الى الله وما يبعد عنه وعلامته العمل والصمت وتصديق
الفعل القول وهو الاقدم لانه الشرط ومنه العلم بالاحكام
الشرعية اذا اخذ من معدنه واما مجادلة الكلام والتعمق
فى فتاوى يستنبط بالراى فليسا من العلم والفقه فى شىء
اذ هو مما يقسى القلب ويبعد عن الله عز وجل وانما يخص فى التكلم
لضرورة دفع شبه المعاندين وقد ورد عن الرضا عليه السلم
ان ائمه اكبر من نفعه وربما يسمى العلم المقصود به العمل بعلم
الظاهر وعلم الشريعة والعلم المقصود لذاته بعلم الباطن
وعلم الحقيقة والمجموع بالحكمة ومن يؤت الحكمة فقد
اوتى خيرا كثيرا والعلم لا يكون علما حتى يكون يقينا وللقين
ثلث مراتب علم اليقين وهو تصور الامر على ما هو عليه
وعين اليقين وهو شهوده كما هو وحق اليقين وهو الفناء فى
الحق والبقاء به علما وشهودا وحالا وعلماء شيعه طائفه اند
يكى آنانند كه علم ظاهر دانند وبس وايشان مانند چراغ اند
كه خود را سوزند وديگران را فروزند واين طايفه كم اند
كه از محبت دنيا خالى باشند بلكه دين را بدنيا بفروشند
چرا كه ايشان نزد دنيا را شناخته اند ونه آخرت را داشته
چون هر دو شناخته را بعلم باطن توان شناخت نه ظاهر
پس هر اينه اين قوم را صلاحيت رهبرى خلايق نيست

عوام بدیشان مهتدی شوند و بالعرض منتفع میگردند چنانکه حدیث
ان الله لیؤید هذا الدین باقوام لاخلاق لهم وان الله لیؤید هذا الدین
بالرجل الفاجر اشاره بدان نموده و گاه باشد در میان ایشان
کسی یافت شود که بپاکی طینت و پاکی سریرت متصف باشد
و بحق رهبری عوام تواند کرد و بدان مثاب و ماجور باشد
دویم آنانند که علم باطن دانند و بس و ایشان مانند ستاره اند
که روشنائی از حوالی خودش تجاوز نکند و این طایفه
نیز رهبری نباید مگر کم چراکه بیش از گلیم خود از آب نتوانند
کشید بجهة آنکه علم باطن بی ظاهر سعت و احاطه نتواند داشت
و بکمال نتواند بود سیم آنانند که هم علم ظاهر دانند و هم علم
باطن و مثل ایشان مثل آفتاب است که عالمی را روشن تواند
داشت و ایشانند که سزاوار رهنمائی و رهبری خلایق اند
چه یکی از ایشان شرق و غرب عالم را فرا تواند رسید لکن چون
در صدد رهبری و پیشوائی در آیند محل طعن اهل ظاهر میگردند
و ایشان از ایشان تبرا میکنند چراکه در هنگام ایشان را از دعاة
ناچار جاه و عزتی رو میدهد و علمای دیگر که ابنای دنیا اند
نمیتوانند دید که دنیا که معشوق ایشان است با دیگری باشد
و سبب دیگر در اذیت ایشان تشبه طایفه از جهال است
با ایشان در اقوال و افعال و دعاوی خالی از احوال و گرویدن
جمعی از عوام بدین متشبهان ضال؛ عیب ما نیست گر نمی
بینیم گوهری در میان چندین خس؛ و اصول علم حکمت را در زمان

در زمان

در زمان پیشین از انفاس مبارکه انبیای مرسل علیهم السلام زیرکان
هر عصر فرا گرفته اند و از پرتو سخنان وحی نشان ایشان جهانیان
را بدان رهنمائی نموده؛ هر بوئی که از مشک و قرنفل شنوی؛ از دولت
آن زلف چو سنبل شنوی؛ و این حکمت قدیمه که موروث انبیا است
غیر حکمت متعارفه است که امروز میان متأخرین شایع است
چراکه تحریفی چند بدان راه یافته است بجهة سوء افهام ناقابلان و
اخلال بشرایط آن و چون آفتاب حضرت خاتم انبیا صلی الله علیه و آله
که در غرب غربت تواری نموده بود از شرق قریش طالع شد
و زمین و زمان با انوار هدایت آثار روشن گردانید ریاض
حکمت قدیمه از پرتو انوار آنحضرت و اهل بیت او که خانواده
عصمت و طهارت و اخص انس و زمره ملائک تقرب الی
منانند خصوصا حضرت امیرالمومنین و سید الموحدین سلام
الله علیهم اجمعین طراوتی دیگر پذیرفت و مزارع علم و معرفت
از تابش انوار لطایف آثار ایشان نشو و نمای تازه یافت
از هر چمنش گلهای گوناگون شکفانیدن گرفت و بر هر شاخساری
از درخت چمنش الوان بارها بر آورد؛ هر دم از این باغ بری
میرسد؛ تازه تر از تازه تری میرسد؛ و ذلک لانهم صلوات
الله علیهم قد نطقوا بالحکمة تصریحا و تلویحا و اتوا
بلباب العلم و بکنوزه رمزا و کشفا علی حسب تفاوت
درجات افهام المخاطبین اذ کان لهم قدرة النزول فی العلم
والحکمة الی العامی الضعیف الرای بما یصلح لعقله من ذلک

تحصیل م

خلق الله

والى الكبر العقل الصحيح النظر بما يصلح لعقله وانهم كانوا اعلم
بما غاب عنهم از رهگذر رخاک مرکوبی نما بود هر نافه که در
دست نسیم سحر افتاد وجمعی از بزرگان این امت که بر ذمت
همت خویش التزام متابعت انحضرت واهل بیتش لازم داشته
بودند بوسیله پیروی سنن گرامی آثار شان ظاهر وباطن خویش را
بمراقبت ومقاربت مزین ومحلی گردانیده اند واز فهم رموز و
اسرار ایشان محل بدایع حکمت گشته واز نفس مبارک هر یک
غرایب علوم ظاهر شد هر کجا این شاخ نرگس بشکفد گلرخانش
دیده نرگس دان کند لیکن همه مردمان را قابلیت فهم این علم
وتوفیق این عبادت نیست وهمه کس شایسته این شرف وسعادت
نه فان شامخ المعرفة اشمخ من ان یطیر الیه کل طایر وسرادق
البصیرة احجب من ان یحوم حوله کل سایر یضل به کثیرا ویهدی
به کثیرا ولهذا اهل الله از نااهل مصون میدارد وچون در
مکنون در صدف سینه مخزون نهفته معنی نازک نبی است
در حظ یار تو فهم ان نکنی ای ادیب من دانم حضرت امام زین العابدین علیه السلام
سفر موده الا لاکتم من علمی جواهره الی اخر ما قال وقد سبق ذکره
فی الثانیه من الاولی مع اخبار اخر فی هذا المعنی وعن الصادق علیه السلم
ان امرنا سر مستور فی سر مقنع بالمیثاق من هتکه اذله الله
وقل ــــــ هو الحق وحق الحق وهو الظاهر وباطن الظاهر
وباطن الباطن وهو السر وسر المستتر وسر مقنع بسر وقال
خالطوا الناس بما یعرفون ودعوهم مما ینکرون ولا تحملوا علی

تو فهم ان نکنی ای عزیز من حکیم

علی انفسکم وعلینا ان امرنا صعب مستصعب لا یحتمله الا ملک مقرب
او نبی مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه للایمان وعن الباقر علیه السلم
ان حدیث آل محمد صعب مستصعب ثقیل مقنع اجرد ذکوان
لا یحتمله الا ملک مقرب او نبی مرسل او عبد امتحن الله قلبه
للایمان او مدینة حصینة ومعنی ذکوان ذکی ومعنی اجرد طری
کذا ورد عنهم علیهم السلم وعن امیر المؤمنین علیه السلم ان حدیثنا
صعب مستصعب خشن مخشوش فانبذوا الی الناس نبذا
فمن عرف فزیدوه ومن انکر فامسکوا لا یحتمله الا ثلث ملک
مقرب او نبی مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه للایمان بمستوران
مگو اسرار مستی حدیث جان مپرس از نقش دیوار وسأله کمیل
بن زیاد عن الحقیقه فقال علیه السلم ما لک والحقیقه
قال اولست صاحب سرک قال بلی ولکن یترشح علیک ما یطفح منی
ثم اجابه عما سئل شرح مجموعه گل مرغ سحر داند وبس که نه هر کو ورقی خواند
معانی دانست وعن النبی صلی الله علیه وآله من وضع الحکمة
فی غیر اهلها جهل ومن منع اهلها ظلم فاعط کل ذی حق حقه
مصلحت نیست که از پرده برون افتد راز ورنه در مجلس رندان
خبری نیست که نیست کلمــــه فیها اشارة الی
تحصیل الحکمة وقلة اهلها وعداوة الفاقد لها وجهلها انما
یحصل هذا العلم من الله سبحانه لمن تبتل الیه تبتیلا واخذ
بالذکر والفکر الیه سبیلا علی قدر صفائه وقبوله وقوته
واستعداده فلا یحصل الا بعد فراغ القلب وصفا الباطن

وتخليته عن الرذايل وتحليته بالفضائل ولاسيما الزهد في الدنيا
ومتابعة الشرع وملازمة التقوى واتقوا الله ويعلمكم الله
ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا
لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ومن يتق الله يجعل له مخرجا
ويرزقه من حيث لا يحتسب والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
سبلنا وفي الحديث النبوي ليس العلم بكثرة التعلم انما هو نور
يقذفه الله في قلب من يريد ان يهديه وقال من اخلص لله اربعين
صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وهذا العلم نور
وضياء يقذفه الله في قلوب اوليائه وانطق به على لسانهم وقال
ما من عبد الا ولقلبه عينان وهما غيب يدرك بهما الغيب فاذا
اراد الله بعبد خيرا فتح عيني قلبه فيرى ما هو غايب عن بصره
وقال ان النور اذا دخل في القلب انشرح وانفسح فقيل يا رسول
الله هل لذلك من علامة قال نعم التجافي عن دار الغرور والانابة
الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله وفي كلام امير
المومنين عليه السلام ان من احب عباد الله اليه عبدا اعانه
الله على نفسه فاستشعر الحزن وتجلبب الخوف فزهر مصباح
الهدى في قلبه الى ان قال قد خلع سرابيل الشهوات وتخلى
من الهموم الا هما واحدا انفرد به فخرج من مشاركة الهوى
ومغالق ابواب الردى قد ابصر طريقه وسلك سبيله وعرف
مناره وقطع غماره واستمسك من العرى باوثقها ومن الحبال
باستنها فهو من اليقين على مثل ضوء الشمس وفي كلام آخر له

له قد احيى قلبه وامات نفسه حتى دق جليله ولطف غليظه
وبرق له لامع كثير البرق فابان له الطريق وسلك به السبيل
وتدافعته الابواب الى باب السلامة ودار الاقامة وثبتت
رجلاه لطمانينة بدنه في قرار الامن والراحة بما استعمل قلبه
وارضى ربه وفي كلام آخر له هجم بهم العلم على حقايق الامور وباشروا
روح اليقين واستلانوا ما استوعره المترفون وانسوا بما
استوحش منه الجاهلون وصحبوا الدنيا بابدان ارواحها
معلقة بالمحل الاعلى اولئك خلفاء الله في ارضه والدعاة
الى دينه آه آه شوقا الى رؤيتهم وقال عليه السلام ليس
العلم في السماء فينزل اليكم ولا في تخوم الارض فيخرج
لكم ولكن العلم مجبول في قلوبكم تأدبوا باداب الروحانيين
يظهر لكم وصاحب هذا العلم بعد الانبياء والاولياء ليس
الا المومن الممتحن وهو قليل جدا قال الصادق عليه السلام
المومن اعز من الكبريت الاحمر وقال الباقر عليه السلام
الناس كلهم بهايم الا قليل من المومنين باكه گويم در همه
ده زنده کو ٭ سوی آب زندگی پوینده کو ٭ انچه میگویم بقدر
فهم تست ٭ مردم اندر فهم درست ٭ سالکان طریق این
علم غرق دریای یقینند هرچه شنوند و بینند حق شنوند و حق
بینند آینه دل ایشان زنگ و باده توحید شان رنگ
ندارد ٭ غلام همت آنم که زیر چرخ کبود ٭ زهرچه رنگ تعلق
پذیرد آزاد است ٭ همت شان عالی و دلشان از غیر دوست خالیست

حسرت م

وچون اکثر منسوبان بعلم واتباع ایشان ابنای دنیا وپیروان
جهل وهوا میباشند وخصوصا آنهائی که پیشوای عوام
در دماغ ایشان جای کرفته با این قوم که از اهل آخرت
واصحاب معرفتند وبا این علم که ورای افهام پست وبرتر
از ادراک محجوبان است ایشان است بجهة ضدیت وتناکر
جنسیت وتباین طریق وتخالف سعت وضیق دشمنی
نموده طریقه این قوم را منکر میشمارند واین علم را بکفر
وزندقه موسوم میکردانند الناس اعداء لما جهلوا آنکس
که زینهار آشنائی است داند که متاع ما کجائی است ساقی
بیار باده وبا مدعی بکو انکار ما مکن که چنین جام جم نداشت

کلمة بها يجمع من الآراء المختلفة في المسائل
الدينية قال الله هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات
محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات فاما الذين في
قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء
تاويله وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم
وهذا نهي صريح عن تاويل المتشابه لغير الراسخين في العلم
فيجب علينا ان نؤمن بالمتشابه ونصدقه على مراد قائله
حتى يصل الينا تاويله وفي عيون اخبار الرضا من رد متشابه
القرآن الى محكمه هدي الى صراط مستقيم ثم قال عليه السلام
ان في اخبارنا متشابها كمتشابه القرآن فردوا متشابهها الى
محكمها ولا تتبعوا متشابهها دون محكمها فتضلوا

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام انما الامور ثلثة امر بين رشده فيتبع
وامر بين غيه فيجتنب وامر مشكل يرد علمه الى الله ورسوله
قال رسول الله صلى الله عليه وآله حلال بين وحرام بين
وشبهات بين ذلك فمن ترك الشبهات نجا من المحرمات ومن اخذ
بالشبهات ارتكب المحرمات وهلك من حيث لا يعلم وفي رواية
اخرى ومن حام حول الحمى اوشك ان يقع فيه وهذا الحديث النبوي
الذي رواه الصادق عليه السلام مع استفاضته بين اهل الاسلام
ومطابقته للقرآن وموافقته للوجدان نص في تثليث الاحكام
وبه يكاد يرتفع الخلاف بين الفقهاء ويحصل الخلاص عما نهينا عنه
من القول بالرأي والاجتهاد وما لا يجوز عليه الاعتماد لانها
ما ابهم الله وسكوتنا عما سكت الله عنه وكان تارك الشبهات
ليس كالهالك حيث لا يعلم فكذلك الهالك من حيث لا يعلم ليس
كالهالك من حيث يعلم فالناس ثلث فرق مترتبين ولما كان ذلك
كذلك وارتفع الحاجة الى القطع في جميع الاحكام وصح القول
بلا ادري الذي هو نصف العلم صح النهي عن التدين بما لا يعلم
بالبرهان وعن القول بالرأي من غير ايقان كما ورد في اخبار كثيرة
سواء تعلق بالاعتقاد او العمل الا ان التشابه في المتشابه محكم
ما لم يصل الينا تاويله من اهله وكذا الشبهة في المشتبه فالجاهل
بما لا سبيل له الى القطع فيه معذور وباعترافه بالجهل مأمور
ليس له ان يجتهد برأيه ويميل به ولا ان يقلد غيره ويثق به
بل يحتاط فيما لم يرد فيه نص يعتمد عليه ويتخير فيما اختلفت الرواية فيه

كما ورد عنهم عليهم السلم فكلما نضطر الى العلم به فلنا طريق الى
العلم به وكلما لا طريق لنا الى العلم به فلا نضطر الى العلم به
ولله الحمد على ذلك قال امير المؤمنين عليه السلم ان الله
حدّ حدودا فلا تعتدوها وفرض فرايض فلا تنقصوها وسكت
عن اشياء لم يسكت عنها نسيانا لها فلا تكلفوها رحمة من الله لكم
فاقبلوها وقال عليه السلم في ذم اختلاف الفتيا ترد على احدهم
القضيه في حكم من الاحكام فيحكم فيها برايه ثم ترد تلك القضيه
بعينها على غيره فيحكم فيها بخلاف قوله ثم يجتمع القضاة بذلك
عند امامهم الذي استقضاهم فيصوّب اراءهم جميعا والههم
واحد وكتابهم واحد ونبيهم واحد فامرهم الله سبحانه بالاختلاف
فاطاعوه ام نهاهم عنه فعصوه ام انزل الله سبحانه دينا ناقصا
فاستعان بهم على اتمامه ام كانوا شركاء له فلهم ان يقولوا
وعليه ان يرضى ام انزل الله دينا تاما فقصر الرسول عن تبليغه
وادائه والله سبحانه يقول ما فرطنا في الكتاب من شيء وفيه تبيان
لكل شيء وذكر ان الكتاب يصدق بعضه بعضا وانه لا اختلاف
فيه فقال سبحانه ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا
وان القران ظاهره انيق وباطنه عميق لا تفنى عجايبه ولا تنقضي
غرايبه ولا تكشف الظلمات الا به وقال عليه السلم اعلموا عباد الله
ان المؤمن يستحل العام ما استحل عاما اول ويحرم العام ما حرم عاما
اول وان ما احدث الناس لا يحل لكم شيئا مما حرم الله عليكم ولكن الحلال
ما احل الله والحرام ما حرم الله وقال عليه السلم يا معشر شيعتنا والمنتحلين

ولايتنا اياكم واصحاب الراى فانهم اعداء السنن تفلتت
منهم الاحاديث ان يحفظوها واعيتهم السنة ان يعوها فاتخذوا
عباد الله خولا وماله دولا فذلت لهم الرقاب واطاعهم الخلق
اشباه الكلاب ونازعوا الحق واهله وتمثلوا بالائمة الصادقين
وهم من الجهال الملاعين فسئلوا عما لا يعلمون فانفوا ان يعترفوا
بانهم لا يعلمون فعارضوا الدين بارائهم فضلوا واضلوا اما لو كان
الدين بالقياس لكان باطن الرجلين اولى بالمسح من ظاهرهما وعن
الباقر عليه السلم من افتى الناس برايه فقد دان الله بما لا يعلم ومن
دان الله بما لا يعلم فقد ضاد الله حيث احل وحرم فيما لا يعلم
وعن الصادق عليه السلم انه سئل ما حق الله على خلقه فقال ان يقولوا
ما يعلمون ويكفوا عما لا يعلمون وعنه عليه السلم انه قيل له ترد
علينا اشياء لا نعرفها في كتاب ولا سنة فننظر فيها قال لا اما
انك لو اصبت لم توجر وان اخطات كذبت على الله والاخبار في
هذا المعنى عنهم عليهم السلم اكثر من ان تحصى فما اشتهر بين اهل
الاجتهاد ان من اجتهد فاصاب فله اجران ومن اجتهد فاخطا
فله اجر واحد فهو خبر عامي لا يفيد ظنا وان صح فهو محمول على
الاجتهاد في متعلقات الاحكام مثل الاجتهاد في القبلة ودخول
الوقت وفقر آخذ الزكوة الى غير ذلك اذا لم يتيسر العلم دون
نفس الحكم الشرعي فان ذلك تشريع لا يصح الا بالوحي قال الله
فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون واهل الذكر هم الائمة المعصومون
من اهل بيت النبوة والوحي المنصوبون لنجاة الخلق قال الصادق عليه السلم

اما انه شر عليكم ان تقولوا بشيء ما لم تسمعوه منا وقال اذا اردت
العلم الصحيح فخذ عن اهل البيت فانا رويناه واوتينا شرح الحكمة
وفصل الخطاب ان الله اصطفانا واتانا ما لم يؤت احدا من
العالمين وقال احتفظوا بكتبكم فانكم سوف تحتاجون اليها
وقال للمفضل بن عمر اكتب وبث علمك في اخوانك فان مت
فاورث كتبك بنيك فانه ياتي على الناس زمان هرج لا يانسون
فيه الا بكتبهم ان اثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا الى الاثار
كلمـــــــة في معنى المحكم والمتشابه والتاويل المحكم ما اتفق
عليه الافهام والمتشابه ما اختلف فيه وقد يكون المتشا
به عند قوم محكما عند آخرين ولهذا قال الصادق عليه السلم
المتشابه ما اشتبه على جاهله والتاويل تغيير المعنى المتبادر
من اللفظ بحيث يشتمل معاني اخر تشترك معه في المفهوم فيحمل
على غير المتبادر من تلك المعاني ويرتفع التناقض فيما اختص
من الالفاظ تارة بهذا المعنى واخرى بذلك ونحن نقول في
التاويل بمعنى الاشتمال بكلام مبسوط من جنس اللباب ونفتح بابا
من العلم ينفتح منه لاهله الف باب فنقول وبالله التوفيق
ان لكل معنى من المعاني حقيقة وروحا وله صورة وقالب وقد
يتعدد الصور والقوالب لحقيقة واحدة وانما وضعت الالفاظ
للحقائق والارواح ولوجودها في القوالب تستعمل الالفاظ فيها
على الحقيقة لاتحاد ما بينهما مثلا لفظ القلم انما وضع لآلة نقش
الصور في الالواح من دون ان يعتبر فيها كونها من قصب او حديد

او حديد او غير ذلك بل ولا ان يكون جسما ولا كون النقش محسوسا
او معقولا ولا كون اللوح من قرطاس او خشب بل مجرد كونه منقوشا
فيه وهذا حقيقة اللوح وحده وروحه فان كان في الوجود شيء
يتسطر بواسطته نقش العلوم في الواح القلوب فاخلق به ان يكون
هو القلم فان الله علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم بل هو القلم
الحقيقي حيث وجد فيه روح القلم وحقيقته وحده من
دون ان يكون معه ما هو خارج عنه وكذلك الميزان فانه موضوع
لمعيار يعرف به المقادير وهذا معنى واحد هو حقيقته وروحه
وله قوالب مختلفة وصور شتى بعضها جسماني وبعضها روحاني
كما يوزن به الاجرام والاثقال مثل ذي الكفتين والقبان وما يجري
مجراهما وما يوزن به المواقيت والارتفاعات كالاسطرلاب
وما يوزن به الدوائر والقسي كالفرجار وما يوزن به الاعمدة
كالشاقول وما يوزن به الخطوط كالمسطر وما يوزن به الشعر
كالعروض وما يوزن به الفلسفة كالمنطق وما يوزن به بعض
المدركات كالحس والخيال وما يوزن به العلوم والاعمال كما
يوضع ليوم القيمة وما يوزن به الكل كالعقل الكامل الى غير
ذلك من الموازين وبالجملة ميزان كل شيء يكون من جنسه ولفظة
الميزان حقيقة في كل منها باعتبار حده وحقيقته الموجودة فيه
وعلى هذا القياس كل لفظ ومعنى وانت اذا اهتديت الى
الارواح صرت روحانيا وفتحت لك ابواب الملكوت واهلت
لمرافقة الملأ الاعلى وحسن اولئك رفيقا فما من شيء في عالم

الحس والشهادة الا وهو مثال وصورة لامر هو فيما في عالم الملكوت
هو روحه المجرد وحقيقته الصرفة وعقول جمهور الناس في الحقيقة
امثال لعقول الانبيا والاولياء فليس للانبياء والاولياء ان يتكلموا
معهم الا بضرب الامثال لانهم امروا ان يكلموا الناس على قدر
عقولهم وقدر عقولهم انهم في النوم بالنسبة الى تلك النشاة
والنايم لا ينكشف له شيء في الاغلب الا بمثل ولهذا من كان
يعلم الحكمة غير اهلها راى في المنام انه يعلق الدر في اعناق
الخنازير ومن كان يوذن في شهر رمضان قبل الفجر راى انه
يختم على افواه الناس وفروجهم وعلى هذا القياس وذلك
لعلاقة خفية بين النشاتين فالناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا
وعلموا حقايق ما سمعوه بالمثال وعرفوا ارواح ذلك وعقلوا
ان تلك الامثلة كانت قشورا قال الله سبحانه انزل من السماء
ماء فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا فمثل
العلم بالماء والقلوب بالاودية والضلال بالزبد ثم نبه
في آخرها فقال كذلك يضرب الله الامثال فكلما يحتمل فهمك فان
القرآن يلقيه اليك على الوجه الذي كنت في النوم مطالعا
بروحك للوح المحفوظ لتمثل لك بمثال مناسب وذلك يحتاج الى التعبير
فالتاويل يجري مجرى التعبير فالمفسر يدور على القشر ولما كان الناس
انما يكلمون على قدر عقولهم ومقاماتهم فما خاطبهم به يجب ان
يكون للكل نصيب فالقشرية من الظاهريين لا يدركون الا المعاني القشرية
كما ان القشر من الانسان وهو ما في الاهاب والبشرة من البدن

البدن لا ينال الا القشر من السواد تلك المعاني وهو ما في الجلد والغلاف
والصور واما روحها وسرها وحقيقتها فلا يدركها الا اولو الالباب
وهم الراسخون في العلم والى ذلك اشار النبي صلى الله عليه وآله في دعائه
لبعض اصحابه حيث قال اللهم فقهه في الدين وعلمه التاويل
ولكل منهم حظ قل او كثر وذوق نقص او كمل ولهم درجات في الترقي
الى اطوارها واغوارها واسرارها وانوارها واما البلوغ الى
والوصول الى الاقصى فلا مطمع لاحد فيه ولو كان البحر مدادا والشجر
والاشجار اقلاما قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر
قبل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ومما ذكرنا يظهر
سبب اختلاف ظواهر الآيات والاخبار الواردة في اصول الدين
وذلك لانها مما خوطب به طوايف شتى وعقول مختلفة فيجب ان
يكلم على قدر فهمه ومقامه ومع هذا فالكل صحيح غير مختلف
من حيث الحقيقة ولا مجاز فيه اصلا واعتبر ذلك بمثال العميان
والفيل وهو مشهور وعلى هذا فكل من لم يفهم شيئا من المتشابهات
من جهة ان حمله على الظاهر كان مناقضا بحسب الظاهر لاصول صحيحة دينية
وعقايد حقة يقينية عنده فينبغي ان يقتصر على صورة اللفظ ولا
يبدلها ويحيل العلم به الى الله والراسخين في العلم ثم يترصد
لهبوب رياح الرحمة من عند الله ويتعرض لنفحات ايام دهره الآتية
من قبل الله لعل الله ياتي له بالفتح او امر من عنده ويقضي الله امرا
كان مفعولا فان الله سبحانه ذم قوما على تاويلهم المتشابهات بغير علم
اذ قال واما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة

وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم
كلمة مباينة بين مراتب الكفر والإيمان قال الله تعالى
يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزّل
على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته
وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالاً بعيداً ومرجع
الإيمان إلى العلم وذلك لأن الإيمان هو التصديق بالشيء على ما هو عليه
ولا محالة هو مستلزم لتصور ذلك الشيء كذلك وهو معنى العلم
والكفر ما يقابله وهو بمعنى الستر والغطاء ومرجعه إلى الجهل
وللعلم والإيمان درجات مترتبة في القوة والضعف والزيادة
والنقصان بعضها فوق بعض في الكافي عن الصادق عليه السلام
الإيمان حالات ودرجات وطبقات ومنازل فمنه التام
المنتهي تمامه ومنه الناقص البيّن نقصانه ومنه الراجح الزائد
رجحانه وعن الباقر عليه السلام إن المؤمنين على منازل منهم على
واحدة ومنهم على اثنين ومنهم على ثلاث ومنهم على أربع ومنهم
على خمس ومنهم على ست ومنهم على سبع فلو ذهبت تحمل على
صاحب الواحدة ثنتين لم يقو وعلى صاحب الثنتين ثلاثاً
وساق الحديث ثم قال وعلى هذه الدرجات وفي رواية لو علم الناس
أن الله خلق هذا الخلق على هذا لم يلم أحد أحداً أقول وذلك
لأن الإيمان إنما يكون بقدر العلم الذي به حياة القلب وهو نور
يحصل في القلب بسبب ارتفاع الحجاب بينه وبين الله جل جلاله
الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور أو من كان ميتاً فأحييناه

فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات
ليس بخارج منها وهذا النور قابل للقوة والضعف والازدياد
والنقص كسائر الأنوار وإذا تليت آياته زادتهم إيماناً وقل رب
زدني علماً كلما ارتفع حجاب ازداد نور فيقوى الإيمان ويتكامل
إلى أن ينبسط نوره فينشرح ويطلع على حقائق الأشياء ويتجلى
له الغيوب ويعرف كل شيء في موضعه فيظهر له صدق الأنبياء
في جميع ما أخبروا عنه إجمالاً وتفصيلاً على حسب نوره ومقدار
انشراح صدره وينبعث من قلبه داعية العمل بكل مأمور والاجتناب
عن كل محذور فينضاف إلى نور معرفته أنوار الأخلاق الفاضلة
والملكات الحميدة يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم نور على نور
وكل عبادة يقع على وجهها تورث في القلب صفاء يجعله مستعداً
لحصول نور فيه وانشراح ومعرفة ويقين ثم ذلك النور والمعرفة
واليقين يحمله على عبادة أخرى وإخلاص آخر فيها يوجب نوراً
آخر وانشراحاً أتم ومعرفة أخرى ويقيناً أقوى وهكذا إلى ما
شاء الله ومثل ذلك مثل من يمشي بسراج في ظلمة فكلما أضاء
له من الطريق قطعة مشى فيها فيصير ذلك المشي سبباً لإضاءة قطعة
أخرى منه وهكذا وفي الحديث النبوي من علم وعمل بما علم
ورّثه الله علم ما لم يعلم فأول درجات الإيمان تصديقات
مشوبة بالشكوك والشبه على اختلاف مراتبها ويمكن معها الشرك
وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون وعنها يعبر بالإسلام
في الأكثر قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا

ليقويها

ولما يدخل الايمان في قلوبكم واواسطها تصديقات لا
شك ولا شبهة الذين امنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا
واكثر اطلاق الايمان عليها خاصة انما المؤمنون الذين
اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم اياته زادتهم
ايمانا وعلى ربهم يتوكلون واواخرها تصديقات لكن مع
كشف وشهود وذوق وعيان ومحبة لله كاملة وشوق
تام الى الحضرة المقدسة يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين
اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون
لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وعنها العبارة تارة
بالاحسان الاحسان ان تعبد الله كانك تراه واخرى بالايقان
وبالآخرة هم يوقنون والى المراتب الثلث الاشارة بقوله
عز وجل ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما
طعموا اذا ما اتقوا واحسنوا ان الله يحب المحسنين ولما كان
الكفر في مقابلة الايمان فله ايضا درجات ومراتب لا يمكن
الخروج منها جميعا الا بعد طي مراتب الايمان جميعا ولما كان
الايمان الكامل الخالص هو التسليم لله والتصديق بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم
لسانا وقلبا على بصيرة مع امتثال جميع الاوامر والنواهي فمن لم يصل
اليه الدعوة النبوية ولو في بعض الامور لعدم سماعها او عدم فهمه
فهو كافر بحسبه كفر جهالة وهو اهون الكفار عذابا بل اكثرهم لا
يرون عذابا واليهم الاشارة بقوله سبحانه الا المستضعفين
من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون

وامنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا و...

يصدق

ولا يهتدون سبيلا ومن وصلت اليه الدعوة فلم يسلم ولم
ولو ببعضها اما استكبارا وعلوا او تقليدا للاسلاف وتعصبا
لهم او غير ذلك فهو كافر بحسبه كفر جحود وعذابه عظيم
واليهم الاشارة بقوله سبحانه ان الذين كفروا سواء عليهم
ءانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم و
على سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم ومن
وصلت اليه الدعوة فصدقها بلسانه وظاهره لعصمة
ماله ودمه او غير ذلك من الاغراض وانكرها بقلبه وباطنه
لعدم اعتقاده بها فهو كافر كفر نفاق وهو اشدهم عذابا
وعذابه اليم واليهم الاشارة بقوله سبحانه ومن الناس من يقول آمنا
بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين
امنوا وما يخدعون الا انفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض
فزادهم الله مرضا ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون الى
قوله ان الله على كل شيء قدير ومن وصلت اليه الدعوة
فاعتقدها بقلبه وباطنه لظهور حقيقتها لديه وجحدها
او بعضها بلسانه ولم يعترف بها حسدا وبغيا وعتوا
وعلوا او تقليدا وتعصبا او غير ذلك فهو كافر كفر جحود
وعذابه قريب من عذاب المنافق واليهم الاشارة بقوله
عز وجل الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم
وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون وقوله سبحانه فلما جاءهم
ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين وقوله ان الذين يكتمون

اليم صح

ما انزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب
اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ومن وصلت اليه الدعوة
فصدقها بلسانه وقلبه ولكن لا يكون على بصيرة من دينها اما
لسوء فهمه مع استبداده بالراي وعدم متابعته للامام
او نائبه المقتفي اثره حقا واما التقليد وتعصب للآباء والاسلاف
المستبدين بآرائهم مع سوء افهامهم او غير ذلك فهو كافر كفر
ضلالة وعذابه على قدر ضلالته وما يضل فيه من امر الدين
واليهم الاشارة بقوله عز وجل قل يا اهل الكتاب لا تغلوا
في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق حيث قالوا عزير ابن الله
والمسيح ابن الله وقوله يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل
الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وبقول نبينا صلى الله عليه وآله
حيث اخبر عن زمان ياتي بعده اتخذ الناس رؤساء جهالا فسئلوا
فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا ومن وصلت اليه الدعوة فصدقها
بلسانه وقلبه على بصيرة واتباع للامام او نائبه الحق الا انه لم يمتثل
جميع الاوامر والنواهي بل اتى ببعض دون بعض بعد ان اعترف
بقبح ما يفعله ولكن لغلبة نفسه وهواه عليه فهو عاص والعصيان
لا ينافي الايمان ولكن ينافي كماله وقد يطلق عليه الكفر وعدم الايمان
اصل م
اذا اتى بالكبائر كما في قوله عز وجل ولله على الناس حج البيت
من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين وقول
النبي صلى الله عليه وآله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وذلك
لان ايمان مثل هذا لا يدفع عنه استحقاق اصل العذاب ودخول

ودخول النار وان دفع عنه استحقاق الخلود فيها بحيث لا يبقيه
في جميع الافعال فكانه مفقود او نقول يسلب عنه الايمان
ما دام على بطنها ثم يعود اليه كما في رواية اخرى اذا تقرر هذا
علم ان كل من جهل امرا من امور دينه بالجهل البسيط فله عرق
من كفر الجهالة وكل من انكر حقا واجب التصديق لاستكبار
او هوى او تعصب فله عرق من كفر الجحود وكل من اظهر بلسانه
ما لم يعتقد بباطنه وقلبه لغير غرض ديني كالتقية في محلها
او نحو ذلك او عمل عملا اخرويا لغرض دنيوي فله عرق من
النفاق وكل من كتم حقا بعد عرفانه او انكر ما لم يوافق هواه
وقبل ما يوافقه فله عرق من اليهود وكل من استبد برايه
ولم يتبع امام زمانه او نائبه الحق او من هو اعلم منه في امر من امور
دينه فله عرق من الضلالة وكل من اتى حراما او شبهة او
توانى في طاعة مصرا على ذلك فله عرق من الفسوق والعصيان
ومن اسلم وجهه لله في جميع الامور من غير غرض وهوى واتبع
امام زمانه او نائبه الحق آتيا بجميع ما امر الله ونواهيه في غير
توان ولا مداهنة فان اذنب ذنبا استغفر من قريب وتاب
او زل قدمه استقام واناب فهو المؤمن الكامل المحض ودينه
هو الدين الخالص وهو الشيعي حقا والخاصي صدقا بل هو من
اهل البيت اذا كان عالما بامرهم محتملا لسرهم كما قالوا سلمان
منا اهل البيت المقـــالة كما شرح في البرزخ
وما يتعلق به ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون كلمة نبيا

اشارة الى معنى البرزخ البرزخ هي الحالة التي تكون بين الموت
والبعث وكون الروح في هذه المدة في بدنها المثالي الذي
يرى الانسان نفسه في النوم وفي الحديث النبوي النوم
اخ الموت كما تنامون تموتون وكما تستيقظون تبعثون وقال
الله سبحانه الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وروي
في الكافي باسناده عن الكاظم عليه السلام انه قال في قصة المنكري
المعاد من الامم الماضية فاحدث الله فيهم الاحلام ولم تكن
قبل ذلك فاتوا نبيهم فاخبروه بما راوا وما انكروا من ذلك
فقال ان الله تعالى اراد ان يحتج عليكم بهذا هكذا تكون
ارواحكم اذا متم وان بليت ابدانكم تصير الارواح الى عقاب
حتى يبعث الله الابدان وباسناده الصحيح عن الصادق عليه السلام
انه قيل له يروون ان ارواح المؤمنين في حواصل طير خضر حول
العرش فقال لا المؤمن اكرم على الله من ان يجعل روحه في
حواصل طير ولكن في ابدان كابدانهم وفي رواية اخرى عنه
عليه السلام فاذا قبضه الله صير تلك الروح في قالب كقالبه
في الدنيا فياكلون ويشربون فاذا قدم عليهم القادم عرفوه
بتلك الصورة التي كانت في الدنيا وفي خبر آخر ان الارواح
في صفة الاجساد في شجرة في الجنة تتعارف وتتساءل فاذا
قدمت الروح على الارواح يقول دعوها فانها قد افلتت
من هول عظيم ثم يسالونها ما فعل فلان وما فعل فلان فان
قالت لهم تركته حيا ارتجوه وان قالت لهم قد هلك قالوا

قد هوى هوى وزاد في بعضها يقولون ربنا اقم لنا الساعة
وانجز لنا ما وعدتنا والحق آخرنا باولنا وسئل عن ارواح المشركين
فقال في النار يعذبون يقولون ربنا لا تقم لنا الساعة ولا تنجز
لنا ما وعدتنا ولا تلحق آخرنا باولنا وباسناده عليه السلام
ان الميت يزور اهله في كل يوم او يومين او ثلثة او جمعة او
شهر او سنة على قدر منزلته وعمله فينظر اليهم ويسمع كلامهم
ويرى المؤمن ما يحب ويستر عنه ما يكره ويرى الكافر ما يسر يكره م
عنه ما يحب كلمة فيها اشارة الى ان الصورة البرزخية
هي الطينة التي خلق منها الانسان تشبه ان يكون الكناية عن هذه
الصورة البرزخية الباقية ما عبر عنه بالطينة او بعجب الذنب بعد الموت م
في الاخبار ففي الكافي عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الميت فقيل
يبلى جسده قال نعم حتى لا يبقى له لحم ولا عظم الا طينته
التي خلق منها فانها لا تبلى تبقى في القبر مستديرة حتى يخلق منها
كما خلق اول مرة وكان استدارتها كناية عن انتقالها من حال
الى حال من الدوران بمعنى الحركة وانما لا تبلى لانها لا تقبل البلى
وفيه عن السجاد عليه السلام قال ان الله خلق النبيين من طينة عليين
قلوبهم وابدانهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة وجعل
خلق ابدان المؤمنين من دون ذلك وخلق الكفار من طينة سجين
قلوبهم وابدانهم فخلط بين الطينتين فمن ذلك يلد المؤمن الكافر
ويلد الكافر المؤمن ومن ههنا يصيب المؤمن السيئة ويصيب الكافر ومن ههنا م
الحسنة فقلوب المؤمنين تحن الى ما خلقوا منه وقلوب الكافرين

النبيين من
تحن الى ما خلقوا منه اراد بعليين ما يعم الملكوتين فان قلوب
الملكوت الاعلى اعني عالم العقول والارواح وابدانهم من الملكوت
الاسفل اعني عالم النفوس والاشباح واراد بسجين عالم الملك
وانما لم يتعرض لذكر الابدان العنصرية للنبيين لانه لا علاقة لهم
بها فكانهم وهم في جلابيب من هذه الابدان قد نفضوها و
تجردوا عنها لعدم ركونهم اليها وشدة شوقهم الى النشاة الاخرى
وانما نسب خلق ابدان المومنين الى ما دون ذلك لانها مركبة
من هذه وهذه لتعلقهم بهذه الابدان العنصرية ما داموا فيها
وانما نسب خلق قلوب الكفار الى سجين لانهم لشدة ركونهم الى
العالم الادنى الذي هو بمنزلة السجن واخلادهم الى الارض
بشراشرهم كانهم ليس لهم من الملكوت نصيب لاسيما ادنى
الملك والخلط بين الطينتين اشارة الى تعلق الارواح البرزخية
بالابدان العنصرية بل تشوبها منها شيئا فشيئا فكل من النشاتين
غلبت عليه صار من اهلها فيصير مومنا حقيقيا او كافرا حقيقيا
او بين الامرين على حسب مراتب الايمان والكفر وفي الحديث
النبوي ينشي الله النشاة الآخرة على عجب الذنب الذي تبقى
من هذه النشاة الدنيا فعليه تركب النشاة الآخرة ولعل
الوجه في هذه الكناية ان الصورة البرزخية بحكم الانتهاء اخر
ما يكتسب من البدن العنصري فصح التعبير عنها بعجب الذنب
الذي هو مؤخر البدن وعليه تقوم البدن وفي رواية اخرى
كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب وفي تفسير ابي محمد العسكري عليه السلام

عليه السلام عند قوله تعالى فقلنا اضربوه ببعضها قال اخذوا
قطعة وهي عجز الذنب الذي منه خلق ابن آدم وعليه يركب
اذا اعيد خلقا جديدا والى هذا نظر من اول عجب الذنب
بالنفس ومن كنى عن الباقي بعد الموت بالجوهر الفرد الذي لا
يتجزى نظرا الى تجرد هذه الصورة عن المادة كليه
فيها اشارة الى سؤال القبر ونعيمه وعذابه روى في الكافي
باسناده عن امير المومنين عليه السلام ان العبد اذا كان في
آخر يوم من ايام الدنيا واول يوم من ايام الاخرة مثل
له ماله وولده وعمله فيلتفت الى ماله فيقول والله اني كنت
عليك حريصا شحيحا فما لي عندك فيقول خذ مني كفنك قال
فيلتفت الى ولده فيقول والله اني كنت لكم محبا واني كنت
عليكم محاميا فما لي عندكم فيقولون نؤديك الى حفرتك
نواريك فيها قال فيلتفت الى عمله فيقول والله اني كنت
فيك لزاهدا وان كنت علي لثقيلا فما لي عندك فيقول انا
قرينك في قبرك ويوم نشرك حتى اعرض انا وانت على ربك
قال فان كان لله وليا اتاه اطيب الناس ريحا واحسنهم منظرا
واحسنهم رياشا فقال ابشر بروح وريحان وجنة نعيم
ومقدمك خير مقدم فيقول له من انت فيقول انا عملك الصالح
ارتحل من الدنيا الى الجنة وانه ليعرف غاسله ويناشد حامله
ان يعجله فاذا دخل قبره اتاه ملكا القبر يجران اشعارهما
ويخدان الارض باقدامهما اصواتهما كالرعد القاصف و

ابصارهما

محمد ٣

وابصارها كالبرق الخاطف فيقولان له من ربك وما دينك
ومن نبيك فيقول الله ربي وديني الاسلام ونبيي محمد فيقولان
له ثبتك الله فيما تحب وترضى وهو قول الله يثبت الله الذين
آمنوا بالقول الثابت في الحيوة الدنيا وفي الآخرة ثم يفسحان
له في قبره مد بصره ثم يفتحان له بابا الى الجنة ثم يقولان له
نم قرير العين نوم الشاب الناعم فان الله سبحانه يقول اصحاب
الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا ولـــ واذا كان
لربه عدوا فانه يأتيه اقبح من خلق الله زيا ورئيا وانتنه ريحا
فيقول ابشر بنزل من حميم وتصلية جحيم وانه ليعرف غاسله
ويناشد حملته ان يحبسوه فاذا ادخل القبر اتاه ممتحنا القبر
فالقيا عنه اكفانه ثم يقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك
فيقول لا ادري فيقولان لا دريت ولا هديت فيضربان
يافوخه بمرزبة معهما ضربة ما خلق الله من دابة الا وتذعر لها
ما خلا الثقلين ثم يفتحان له بابا الى النار ثم يقولان له نم بشر
حال فيه من الضيق مثل ما فيه القنا من الزج حتى ان دماغه
ليخرج من بين ظفره ولحمه ويسلط الله عليه حيات الارض
وعقاربها وهوامها فتنهشه حتى يبعثه الله من قبره وانه
ليتمنى قيام الساعة مما هو فيه من الشر وفي كثير من الاخبار انه
يسأل عن امامه ايضا وعنه عليه السلام والله لا يبغضني عبد ابدا
يموت الا رآني عند موته حيث يكره ولا يحبني عبد ابدا الا رآني
حيث يحب وفي رواية عن الباقر عليه السلام ورسول الله صلى الله عليه وآله

وآله باليمين وعن الصادق عليه السلام في الميت تدمع عيناه عند الموت
قال ذلك عند معاينة رسول الله صلى الله عليه وآله ويرى ما
يسره ثم قال اما ترى الرجل يرى ما يسره وما يحبه فيدمع عينيه
لذلك ويضحك وفي خبر آخر فيقول له رسول الله صلى الله عليه وآله
اما ما كنت ترجو فهو ذا امامك واما ما كنت تخاف فقد
امنت منه ثم رحلتهم ارتبار روم ناقص حور العين اكر
در وقت جارح اذن توانى شمع بالنم وفي كثير من الروايات
عبر عن الملكين بالمنكر والنكير ويخطر بالبال ان المنكر عبارة عن
جملة الاعمال المنكرة التي فعلها الانسان في الدنيا فتمثلت
في الآخرة بصورة مناسبة لها ماخوذ مما هو وصف الاعمال في
الشرع اعني المذكور في مقابلة المعروف والنكير هو الانكار لغة
ولا بعد ان يكون الانسان اذا رأى هيئة المنكر في تلك الحالة
انكره ووبخ نفسه عليه فتمثل تلك الهيئة الانكارية او مبدؤها
من النفس بمثال يناسب لتلك النشأة فان قوى النفس ومبادي
آثارها كالحواس ومبادي العلم يسمى في الشرع بالملائكة ثم ان
هذا الانكار من النفس لذلك يحملها على ان تلتفت الى اعتقاداتها
وتفتش عنها اهي صحيحة حسنة حقة ام فاسدة خبيثة باطلة
ليظهر نجاتها وهلاكها وتطمئن قلبها وذلك لان قبول الاعمال
موقوف على صحة الاعتقاد بل المدار في النجاة على ذلك كما هو مقرر
ضروري من الدين والى هذا اشير بقوله صلى الله عليه وآله وسلم حب
علي لا تضر معه سيئة وبغض علي لا تنفع معه حسنة ثم قال

ان صور تلك النشأة وموجوداتها كلها حية مدركة ولاسيما فيها
وكل حي مدرك يحب نفسه ويحب ان يكون مقبولا غير مردود
فكان المفتش عن الاعتقاد انما هو الملكان حيث صار ذلك
غرضا لهما بهذا الاعتبار وايضا فان النفس اقرب تعلقا بالاعتقاد
من العمل الى فكانها عالمة به فينبغي ان يكون مسؤولة عنه لما بينهما
وبينه من الاتحاد والملكان سائلين لما بينهما وبينه من المباينه
ويؤيد هذا سكوته عليه السلام عن العمل المنكر واقتصاره على ذكر
العمل الصالح وتسمية الملكين في الاخبار بقعيدي القبر حيث
يشعر بالمصاحبة وعدم السؤال الا عن المؤمن المحض والكافر المحض
فان من لا يهتم بالدين فهو بمعزل عن ذلك من الاشارات واما اشعارها
التي حاطت بها وجرّ بها الارض فيشبه ان يكون كناية عن ظلمة
المنكر التي تعلوه وتلازمه وخدّها الارض ما قدامها كانه كناية
عن انتزاعها من ارض البدن بهيبة وسطوة والرعد القاصف
كناية عن الصوت الهائل الذي يعتري الانسان حين يفجأه
هول عظيم وتهجم عليه داهية غير مأمولة والبرق الخاطف كناية
عن النور الذي يبصران ما يبصران من ذلك ويميزان الحق من
الباطل فها هنالك كلمة فيها اشارة الى معنى الروح
الباقية بعد البدن وانها انسان قد تبين من تضاعيف ما ذكر
ان الروح الباقية بعد موت البدن العنصري هي التي تكون في
قالبه البرزخي وذلك لتخصيص السابقين بروح القدس التي هي
فوق البرزخ كما مرّ في الثالثة من الرابع وهذا القالب البرزخي هو الذي

اذ هو عين القالب البرزخي

الذي تتصرف فيه الروح في هذه النشأة العنصرية ايضا وبتوسطه
في هذا البدن المحسوس او هو الروح بعينه وعلى العلاتين فخروته
ذاتية وهو متولد من هذه الاجسام الترابية وهذا البدن العنصري
بمنزلة قشر وغلاف له فاذا نزل الانسان من مركبه الكثيف
المحلول الفاني ركب البدن اللطيف الباقي عريانا على
هذه النشأة منتبها عن نومه فيسأل ويجيب فان كان من السعداء
سار في باطن الملكوت قائلا ربنا اتمم لنا نورنا واغفر لنا وان
كان من الاشقياء وقع في الهاوية والبرهوت قائلا ربنا سمعنا
فابصرنا فارجعنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل ومن لم يكن
من السعداء ولا من الاشقياء ترك في سكراته حتى يبعث من غير سؤال
ففي الكافي عن الصادق عليه السلام قال لا يسأل الا من محض
الايمان محضا او محض الكفر محضا وفي رواية اخرى والباقون
ملهون وفي لفظ آخر لا يعبأ بهم محض الايمان اي خلصه عن شوب
الشرك بالكلية وانقاه والاهتمام بشرائطه واركانه والسعي
في تربيته وتقويته طول عمره واستكشاف اسراره وتنميته ايام
دهره فان من هذا شانه لا يموت الا والايمان اكبر همته والدين
اجل شانه فاذا سئل عنها اجاب بالصواب ففتح له الى الجنة
باب وكذلك من محض الكفر واخلصه عن شوائب الايمان واهتم
به وسعى في تربيته وترقيته وجدّ له اهل الحق طول عمره في نصبه
العداوة لائمة الدين ايام دهره فانه لا يموت الا والكفر اكبر
همته والنفاق اعظم مهمته فاذا سئل عن الايمان وهو اعدى اعدائه

المكتسب

وتقويته صح

واعداء اهله تلجلج لا محالة لسانه فيقع عن الجواب فيفتح له
الى النار باب واما الا يلتفت الى الباقين لانهم ليسوا اهلا
لمثل هذا السؤال فان من لم يكن اهتم بامر دينه ما عاش
بل كان اهتمامه مقصورا في امر المعاش وغرته الحيوة الدنيا
عن الاخرة فهو حري بان تدهشه سكرات الموت وتذهله
غمرات الفوت الى ان يجعل الله له مخرجا ومما يدل على بقاء
الروح بعد مفارقتها البدن قوله عز وجل ولا تحسبن الذين
قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين
بما آتيهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من
خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون ونادى النبي صلى الله عليه وآله
الاشقياء يوم بدر يا فلان يا فلان قد وجدت ما وعدني المقتولين م
ربي حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ثم قال والذي
نفسي بيده انهم لاسمع لهذا الكلام منكم الا انهم لا يقدرون
على الجواب ومثله عن امير المؤمنين عليه السلم في قتلى وقعة جمل
وفي الاحتجاج عن الصادق عليه السلم ان الروح مقيمة في مكانها
روح المؤمن في ضياء وفسحة وروح المسيء في ضيق وظلمة والبدن
يصير ترابا قال وروى انه قال وبها يقوم البدن وبها
ويثاب ويعاقب وقد تفارقه ويلبسها الله غيره كما يقتضيه
حكمته وفي البصائر عنه عليه السلم مثل المؤمن وبدنه كمثل
جوهرة في صندوق اذا اخرجت الجوهرة منه طرح الصندوق
ولم يعبأ به وقال ان الارواح لا تمازج البدن ولا تداخله

ولا تداخله وانما هي الحامل للبدن محيطة به وروى العياشي
عنه عليه السلم انه سئل عن الروح فقال هي من قدرته من الملكوت
وفي الحديث النبوي الارض لا تاكل محل الايمان وفي حديث
آخر انكم خلقتم للبقاء وفي لفظ آخر خلقتم للابد وانما تنقلون من لا للفناء م
دار الى دار • از جمادی مردم ونامی شدم • وز نما مردم زحیوان
سر زدم • مردم از حیوانی وآدم شدم • پس چه ترسم کی ز مردن
کم شدم • حمله دیگر بمیرم از بشر • تا برآرم از ملائک بال و پر • از
ملک هم بایدم جستن ز جو • کل شیء هالک الا وجهه • بار دیگر از ملک
قربان شوم • آنچه اندر وهم ناید آن شوم • پس عدم گردم عدم
چون ارغنون • گویدم انا الیه راجعون • کلمة فيها
اشارة الى معنى الصور والنفخ فقد ورد في الحديث النبوي انه
قرن من نور يلتقمه اسرافيل ووصفه بسعة وورد ان فيه وضيق م
ثقبا بعدد الارواح قال بعض اهل المعرفة انه كناية
عن الحضرة البرزخية التي ينتقل اليها الارواح بعد الموت فان
القرن واسع ضيق ولا شيء اوسع من الخيال الحكم على كل شيء وعلى
ما ليس بشيء فانه يصور عدم المحض ولا شيء اضيق منه اذ ليس في وسعه
ان يتخيل امرا الا بصورة ولم يسعه ان يجرد المعاني عن المواد
اصلا فيرى العلم في صورة لبن والشرع في صورة قيد الى غير ذلك
مما يرى في النوم وغيره واما كونه من نور فان النور سبب الكشف
والظهور جعل الله هذا الخيال نورا يدرك به تصوير كل شيء
فنوره لا يشبه الانوار ويدرك التجليات وهو نور عين الخيال

لانور عين الحور الى اذا قبض الله الارواح من هذه الاجسام الطبيعيه
حيث كانت اودعها صورا حسية هي مجموع هذا القرن
النوري لجميع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من الامور
انما يدركه بعين الصورة التي هي فيها في القرن وهو ادراك
حقيقي ومن الصور هناك ما هي مقيدة عن التصرف ومنها
ما هي مطلقه كارواح الانبيا كلهم وارواح الشهدا، ومنها
ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا ومنها ما يتجلى للنائم في هذه الدار
في حضرة الخيال التي هي فيه وهو الذي يصدق روياه قال
واعلاه الضيق واسفله الواسع وكذلك خلقه الله فانه مصور
الحولين دون من العالم ولاشكال الحق تبيع ويكثر بعدد ما
ينزل الى ان يصل الى الاشخاص ه لـــــ والنفخه نفختان
نفخة تطفي النار ونفخة تشعلها ونفخ في الصور فصعق من
في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا
هم قيام ينظرون فبالنفخة الاولى موت الاجساد ويحيي
الارواح وبالنفخة الثانيه يقوم قياما بالحق لابد واتيا واشرقت
الارض بنور ربها والنفخة من قبل الحق وان كانت واحدة لاحاطته
بجميع ما سواه لكنها بالنسبة الى الخلائق نفخات متعدده حسب
تعدد الاشخاص كما ان الازمنه والاوقات المتماديه ههنا
انما هي ساعة واحده بالقياس اليه، وما امر الساعة الا واحدة
ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ه لـــــ ان الميت يحصل في
البرزخ اللذات والالام التي يستصحبها الصور الحاصلة له

من العلم والعمل في الخير والشر وتصير محكمة ذاتيه فحاله
في هذه المده كحال النطفة في الرحم والبذر في الارض ينبت
وينمو ويختلف عليه اطوار النشاة الى ان يتولد يوم القيامة بالنفخ
الاسرافيليه ويفيق من صعقته ويخرج من هياته المحيطه،
كما يخرج الجنين من القرار المكين لتركبن طبقا عن طبق فالموت
ابتدا البعث المقـــــالة الحادية عشر
في نشو الاخرى من الاولى ولقد علمتم النشاة الاولى فلولا تذكرون
كلمـــــة بها يتبين كيفية هذا الانشاء لا هل الغور
ان الانسان انما يتكون وينمو ويتم خلقته بالاستحالات
والانقلابات تطرء على مادته ولا يمكن ذلك الا بحرارة غريزيه
محللة وتلك الحراره مستفاد من حركات الاجرام الفلكية
المسخرة بامر ربها واشعتها كما ثبت في مقامه ثم ان استكمال
نفس الانسان بحسب كلتي قوتيه النظريه والعمليه انما يتم بالحركات
البدنيه والفكريه والحركة تحتاج الى الحرارة وهما متصاحبان
لا ينفك احدهما عن الاخرى وكان جميع الحركات في هذا العالم ينتهي
الى حركات الافلاك سيما الفلك الاقصى فكذلك جميع الحرارات
الغريزيه والاسطقسيه ينتهي الى اضوا الكواكب سيما صور الشمس
كما يظهر عند التفتيش والاعتبار والاستقرا ثم ان كل مادة متصورة
بصورة ادنى اذا انتقلت الى ان تلبس صورة اعلى فذلك انما يكون
بان يحصل لها بصورتها الاولى شبه التعفن والهضم والانكسار
كالحبة المدفونة في الارض فانها لم تضعف صورتها الجماديه ولم تتعفن

باستيلاء الحرارة عليها لم تقبل صورة نباتية وكذا القياس
في انتقالات النطفة في اطوارها النباتية والحيوانية وهكذا
الحكم في الترقيات الواقعة في النفس فانها مسبوقة بانكسارات
او انهضامات نفسانية ومنشاها الحركات البدنية والنسك
الدينية والحركات الفكرية في النسك العقلية والكل منوط
بحركات الافلاك والكواكب باضوائها فالكمالات العلمية
والعملية للنفوس التي بها يحصل حيوتها الاخروية وبها تتم نعيمها
وغذائها وطعامها وشرابها في الجنة انما يحصل بحرارة الطبيعة
الدنيوية وكذلك النقصانات والانحرافات التي تحصل
لنفوس اهل النار بالعرض فهذا العالم بمنزلة مطبخ ينضج فيه
اطعمة اهل النار وتحصل ماكولاتهم بحرارة الحركات السماوية
واشعة الكواكب فان اعمال بني آدم هي مواد اغذيتهم التي
بها تنشو نفوسهم وابدانهم الاخروية فكلما كانت اعمال اهل الجنة
في هذه الدنيا اتم اعتدالا واكثر نضجا من جهة الرياضات
الدينية والمتاعب البدنية في سبيل الله كانت اغذيتهم و
فواكههم واشربتهم النفسانية الاخروية اشد التذاذا واكثر تغذيا
وكما ان انحراف المزاج عن الاعتدال في الطبيعة يورث حرارة
الحمى الشديدة كذلك الانحراف عن العدل في الاخلاق والاعمال
والعلوم يورث حرارة نار جهنم وليس لنار جهنم هذا الاشراق
والتلألؤ الذي نراه في هذه النار الدنيوية لان هذه ليست
نار محضة بل هي نار ونور واما النار المحضة فانها انها محرقة

او فق واتم صلوحا واشد تقوية للحيوة الباقية وكلما كانت اعمال اهل النار اشد انحرافا عن العدالة ومنهج الشريعة كانت اغذيتهم واشربتهم النفسانية الاخروية

هنا م

وفواكههم

محرقة سودة نزاعة وقد تبين مما ذكرنا ان الجنة والنار انما نشأتان
من النفس الانسانية وهما حالتان في موضوعها وحالتان لها
وتحدثان لكل نفس بحدوثها وبلوغها سن التميز وتعمران
باعمالها وملكاتها واخلاقها وملكاتها التي يحصل لها من اول العمر
الى آخره وروي ان النبي صلى الله عليه وآله كان قاعدا في المسجد
فسمعوا هدة عظيمة فارتاعوا فقال صلى الله عليه وآله اتعرفون
ما هذه الهدة قالوا الله ورسوله اعلم قال حجر القي من اعلى
جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل الى قعرها وسقوطه فيها
هذه الهدة فما فرغ من كلامه الا والصراخ في دار منافق من
المنافقين قد مات وكان عمره سبعين سنة فقال رسول الله
صلى الله عليه وآله الله اكبر فعلمت علماء الصحابة ان هذا الحجر
هو ذاك وانه منذ خلقه الله يهوي في جهنم وبلغ عمره سبعين
سنة فلما مات حصل في قعرها قال الله ان المنافقين في الدرك
الاسفل من النار ومما ذكرنا ظهر ان الجنة والنار مشهودتان
لنا اليوم من حيث المحل لا من حيث الصورة فنحن في احديهما
نتقلب على الحال التي نحن عليها ولا نعلم انا فيها لان الصورة
الدنيوية تحجبنا عن الاخروية التي تجلت لنا فيها قال الله كلا
لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين وقال عز
وجل ويستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين وقال
جل ذكره ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين
وما هم عنها بغائبين يعني في الدنيا فان الامر بالعكس وانما هي

الغاية عنهم وهم فيها من حيث المحل لا من حيث الصورة وقال
الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا
وسيصلون سعيرا وفي الحديث النبوي الذين يشربون في آنية
الذهب والفضة انما يجرجر في بطونهم نار جهنم وفي كلام السجاد
عليه السلم اعلموا ان من خالف اولياء الله ودان بغير دين الله واستبد
بامره دون امر ولي الله كان في نار تلتهب تأكل ابدانا قد غابت
عنها ارواحها وغلبت عليها شقوتها فهم موتى لا يجدون حر النار
ولو كانوا احياء لوجدوا مضض حر النار فاعتبروا يا اولي الابصار
واحمدوا الله على ما هداكم وفي الكافي عن الصادق عليه السلم
قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله صلى بالناس الصبح فنظر
الى شاب في المسجد وهو يخفق ويهوي براسه مصفرا لونه
قد نحف جسمه وغارت عيناه في راسه فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله
كيف اصبحت يا فلان فقال اصبحت يا رسول الله موقنا فعجب رسول الله صلى الله عليه وآله
من قوله وقال ان لكل يقين حقيقة فما حقيقة يقينك فقال
ان يقيني يا رسول الله هو الذي احزنني واسهر ليلي واظمأ هواجري
فعزفت نفسي عن الدنيا وما فيها حتى كاني انظر الى عرش ربي وقد نصب
للحساب وحشر الخلائق لذلك وانا فيهم وكاني انظر الى اهل
الجنة يتنعمون في الجنة ويتعارفون على الارائك متكئون وكاني
انظر الى اهل النار وهم فيها معذبون مصطرخون وكاني الآن
اسمع زفير النار يدور في مسامعي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
لاصحابه هذا عبد نور الله قلبه بالايمان ثم قال له الزم ما انت عليه

عليه فقال الشاب ادع الله لي يا رسول الله ان ارزق الشهادة
معك فدعا له رسول الله فلم يلبث ان خرج في بعض غزوات
النبي صلى الله عليه وآله فاستشهد بعد تسعة نفر وكان هو
العاشر وفي رواية ان كان حارثة بن مالك بن النعمان الانصاري
وقد تبين من هذه الكلمة ان لبدن الانسان وروحه حركة
طبيعية ذاتية من لدن نشوه ووجوده ومبدئه الى الحركة
ولقاء باريه ومعاده واليها الاشارة بقوله يا ايها الانسان
انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه وبقوله عز وجل يا ايها
الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم
من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة الى قوله وانبتت من كل
زوج بهيج ذلك بان الله هو الحق وانه يحيي الموتى وانه على كل
شيء قدير وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من
في القبور الى غير ذلك من نظايره من الآيات كلمة
فيها اشارة الى صحايف الاعمال والميزان كلما يدركه الانسان
بحواسه يرتفع منه اثر الى روحه ويجتمع في صحيفة ذاته وخزانة
مدركاته وكذلك كل مثقال ذرة من خير او شر يعمله يرى اثره
مكتوبا ثمة سيما ما رسخت بسبب الهيآت وتاكدت به الصفات
وصار خلقا وملكة فان ذلك مما يوجب خلود الثواب والعقاب
فكل انسان نفسه صحيفة اعماله وهو كتاب منطوي اليوم عن
مشاهدة الابصار وانما ينكشف بالموت ورفع ما تورده الشواغل
الحسية المعبر عنه بقوله واذا الصحف نشرت فاذا كان حين ذلك

وهو يوم تبلى السرائر وصار الغيب شهادة والسر علانية
والخبر عيانا فيقال لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد
هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون
فمن كان في غفلة من حساب سيئه فاذا وقع بصره على ذلك
والتفت الى صفحة باطنه وصحيفة قلبه يقول ما لهذا الكتاب
لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصيها ثم من كان من اهل
السعادة واصحاب اليمين وكانت معلوماته امورا قدسيه
واعماله صالحة واخلاقه حسنة فقد اوتي كتابه بيمينه
من جهة عليين ان كتاب الابرار لفي عليين وما ادريك ما
عليون كتاب مرقوم يشهده المقربون وذلك لان كتابه
من جنس الالواح العاليه والصحف المكرمة المرفوعة المطهرة
بايدي سفرة كرام بررة فليس عليه سوى العرض كما قال
فاما من اوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابيه
الى قوله في الايام الخالية ومن كان من الاشقياء المردودين
وكانت معلوماته مقصورة على المحسوسات واعماله خبيثة واخلاقه
سيئة فقد اوتي كتابه بشماله من جهة سجين ان كتاب
الفجار لفي سجين وما ادريك ما سجين كتاب مرقوم ويل
يومئذ للمكذبين وذلك لان كتابه من جنس الاوراق السفلية
والصحايف الحسية القابلة للاحتراق فلا جرم يعذب بالنار
كما قال سبحانه واما من اوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم اوت كتابيه ولم ادر ما حسابيه الى قوله لا ياكله الا الخاطئون واما من اوتي كتابه وراء ظهره فهم الذين اوتوا
الكتاب فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فقيل

فقيل لهم ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فانه حين نبذه وراء
ظهره ظن ان لن يحور فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا و
ميزان كل شيء هو المعيار الذي به يعرف قدر ذلك الشيء
فميزان يوم القيمة ما يوزن به قدر كل انسان وقيمته على
حسب عقيدته وخلقه وعمله لتجزى كل نفس بما كسبت وليس
ذلك الا الامام المعصوم اذ به وباقتفاء اثاره وترك
ذلك والقرب من طريقته والبعد عنها يعرف مقدار الناس
وقدر حسناتهم وسيئاتهم فميزان كل امة نبي تلك الامة ووصي
نبيها والشريعة التي اتى بها فمن ثقلت موازينه فاولئك
هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا
انفسهم وروى الصدوق باسناده عن هشام بن سالم قال
سالت اباعبدالله عليه السلم عن قول الله عز وجل ونضع
الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا قال
هم الانبيا والاوصيا وفي رواية اخرى عنهم عليهم السلم نحن
الموازين القسط وما ورد انه توزن به الصحف فالمراد بالصحف
النفوس الانسانية كما درئت وما ورد انه لسانا وكفتين
فتمثيل للمعنى بالصورة كما ورد في ساير نظايره وفي الاحتجاج
عن الصادق عليه السلم انه قيل له اوليس توزن الاعمال
قال لا لان الاعمال ليست اجساما وانما هي صفة ما عملوا
وانما يحتاج الى وزن الشيء من جهل عدد الاشيا ولا يعرف
ثقلها وخفتها وان الله لا يخفى عليه شيء قيل فما معنى الميزان

قال العدل قيل فما معنا في كتابه فمن ثقلت موازينه وقال فمن
رجح عمله وفي كتاب التوحيد عن امير المؤمنين عليه السلام في قوله
فاما من ثقلت موازينه ومن خفت موازينه قال الحسنات
ثقل الميزان والسيئات خفة الميزان كلمة المظالم في
والشفاعة في الكافي عن السجاد عليه السلام انه يطرح عن المسلم
من سيئاته بقدر ما له على الكافر فيعذب الكافر بها مع عذابه
بكفره عذابا بقدر ما للمسلم قبله من مظلمة فاذا كانت المظلمة
للمسلم عند مسلم يوخذ للمظلوم من الظالم من حسناته بقدر
حق المظلوم فتزاد على حسنات المظلوم فان لم يكن للظالم حسنات
فان كان للمظلوم سيئات يوخذ من سيئات المظلوم فتزاد
على سيئات الظالم ان قيل ما معنى طرح السيئات واخذ
الحسنات والنقايص فيها والزيادات وهل هي عبارة الا
اعمال وحركات قد انقضت وفنيت وغايتها ان تبقى اثارها
في النفوس بعد ما رسخت ولزمت فكيف تنقل من نفس الى اخرى
قلنا هذا النقل واقع في الدنيا عند جريان الظلم لكنه يكشف
في العقبى فيرى الانسان طاعات نفسه في ديوان غيره وربما
لم ينكشف ذلك له بعد فكانه ليس موجودا له وان كان موجودا
في نفسه فاذا انكشف له وعلمه صار موجودا له وكانه حدث في
الآن في حقه ثم المنقول ليس نفس الحسنات والسيئات بل الاثر
الذي يترتب عليهما من تنوير القلب واظلامه وانما عبر بهما
عن الاثر لانه المقصود والغاية منهما وبين اثارهما تعاقب وتضاد

وتضاد ولذلك قال الله ان الحسنات يذهبن السيئات وفي
الحديث النبوي اتبع السيئة بالحسنة تمحها والالام تمحيصات
للذنوب ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله ان الرجل ليثاب
حتى الشوكة تصيب رجله وقال الحدود كفارات لاهلها
فالظالم يتبع شهوته بالظلم وفيما يقسي قلبه ويسوده فيمحو
النور الذي في قلبه من طاعته وكانه احبط طاعته والمظلوم
يتألم وتنكسر شهوته ويستنير قلبه وتفارقه الظلمة والقسوة
التي حصلت له من اتباع الشهوات وقد كان قلب الظالم مستنيرا
فكانه انتقل النور من قلب الظالم الى قلب المظلوم وهذا وان
لم يكن نقلا حقيقيا بل هو بطلان امر من موضع وحدوث مثله
في موضع آخر الا ان اطلاق النقل على مثل ذلك استعارة شايعة
كما ترى انتقل الظل او نور الشمس من موضع الى موضع او ولاية القضاء
من فلان الى فلان ويقرب من هذا معنى الشفاعة فانها انما
تقع في الدنيا وذلك لان من استحكم نسبته الى بعض مقربي حضرة
الله تعالى في الدنيا بشدة محبته له في الله وكثرة المواظبة على
الاقتداء به او كثرة الذكر له بالصلوة والتسليم عليه او تأمله
بفعاله او نحو ذلك فان ذلك كله يصير سببا لتنوير قلبه وقربه
من الله عز وجل وهما بعينهما مغفرة للذنوب وزيادة في الدرجات
وانما حصلتا بوسيلة ذلك الشفيع بل بوسيلة قربه من الله عز وجل
وهذا معنى الاذن من الله في الشفاعة فما لم يكن هذه المناسبة
لم يتحقق الاذن فلا تعمل الشفاعة روى الصدوق باسناده عن الرضا عليه السلام

حيصل به

قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من لم يؤمن بحوضي فلا اورده
الله حوضي ولم يؤمن بشفاعتي فلا اناله شفاعتي ثم قال انما شفاعتي
لاهل الكباير من امتي فاما المحسنون فما عليهم من سبيل قيل للرضا
عليه السلم يا بن رسول الله فما معنى قول الله عز وجل ولا يشفعون
الا لمن ارتضى قال لا يشفعون الا لمن ارتضى دينه وعن النبي صلى الله عليه وآله
ان من امتي من يدخل الجنة بشفاعته اكثر من مضر كلمة فيها
اشارة الى الصراط والسياق قد دريت ان لكل انسان من ابتداء
حدوثه الى منتهى عمره انتقالات جبلية وحركات طبيعية فلا
يزال ينتقل من صورة الى صورة حتى يتصل بالعالم العقلي ويلحق
بالملاء الاعلى ان ساعده التوفيق وكان من الكاملين او باصحاب
اليمين ان كان من المتوسطين او يحشر مع الشياطين والحشرات
في عالم الظلمات ان ولاه الطبع او الشيطان وقارنه الخذلان
وهذا معنى الصراط والمستقيم منه ما اذا سلكه اوصله الى الجنة
وهو ما يشتمل عليه الشرع وانك لتهدي الى صراط مستقيم صراط
الله وهو صراط التوحيد والمعرفة والتوسط بين الاضداد في الاخلاق
والتزام صوالح الاعمال وبالجملة صورة الهدى الذي انشاه
المؤمن لنفسه ما دام في عالم الطبيعة وهو ادق من الشعر واحد
من السيف واظلم من الليل كما ورد في الخبر لا يهتدي اليه الا من
جعل الله له نورا يمشي به في الناس يسعى الناس عليه على اقدار
انوارهم روى الصدوق رحمه الله في معاني الاخبار باسناده عن الصادق عليه السلام
انه سئل عن الصراط فقال هو الطريق الى معرفة الله عز وجل وهما

وهما صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة واما الصراط الذي
في الدنيا فهو الامام المفترض الطاعة من عرفه في الدنيا واقتدى
بهداه مر على الصراط الذي هو جسر جهنم في الآخرة ومن لم يعرفه
في الدنيا زلت قدمه عن الصراط الذي في الآخرة وتردى في
نار جهنم وعن الزكي عليه السلام قال الصراط صراطان صراط في
الدنيا وصراط في الاخرة فاما الطريق المستقيم في الدنيا فهو ما قصر
عن الغلو وارتفع عن التقصير واستقام فلم يعدل الى شيء من الباطل
والطريق الاخر طريق المؤمنين الى الجنة وهو مستقيم لا يعدلون عن
الجنة الى النار ولا الى غير النار سوى الجنة وعن الصادق عليه السلام
الصراط المستقيم امير المؤمنين عليه السلام وعنه عليه السلام ان الصورة
الانسانية هي الطريق المستقيم الى كل خير والجسر الممدود بين الجنة
والنار اقول فالصراط والمار عليه شيء واحد في كل خطوة
يضع قدمه على راسه اعني يعمل على مقتضى نور معرفته التي هي بمنزلة
راسه بل يضع راسه على قدمه اي يبني معرفته على نتيجة عمله
الذي كان بناؤه على المعرفة السابقة حتى يقطع المنازل ويصل
الى الله والى الله المصير وروى الصدوق باسناده عن الصادق عليه السلام
ان الناس يمرون على الصراط طبقات والصراط ادق من الشعر
واحد من السيف فمنهم من يمر مثل البرق ومنهم من يمر مثل عدو
الفرس ومنهم من يمر حبوا ومنهم من يمر مشيا ومنهم من يمر متعلقا
قد تاخذ النار منه شيئا وتترك شيئا وروى ان مرورهم على
الصراط على قدر نورهم وفي خبر آخر ان الصراط يظهر يوم القيمة

للابصار على قدر المارين عليه فيكون دقيقا في حق بعض و جليلا في
حق آخرين وانهم يعطون نورهم على قدر اعمالهم فمنهم من يعطى نوره
مثل الجبل العظيم يسعى بين يديه ومنهم من يعطى نوره اصغر من ذلك
ومنهم من يعطى نوره مثل النخلة بيمينه ومنهم من يعطى نوره اصغر
من ذلك حتى يكون آخرهم رجلا يعطى نوره على ابهام قدمه فيضيء
مرة ويطفى مرة فاذا اضاء قدم قدمه مشى فاذا طفى قام ولما
كان الصراط ممدودا على النار فلا بد لكل احد من ورود النار
كما قال الله تعالى وان منكم الا واردها كان على ربك حتما
مقضيا ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا وسئل
بعض ائمتنا عن مدلول الاية ثم فقال جزناها وهي خامدة والنار
عبارة عن تحميل الملائكة النفوس الانسانية باذن الله و قضائه
و قدره شيئا فشيئا من ابتداء حدوثها الى ان تبلغ الى الكمال
اللائق بحالها فمن قربها منهم ملائكة الرحمة والرضوان وهم ملائكة الرحمة
ومن بعدها عن ذلك فهم ملائكة العذاب قال الله عز وجل وسيق
الذين كفروا الى جهنم زمرا الايات وقال عز وجل وجاءت
كل نفس معها سائق وشهيد وهو سائق يسوقها الى المحشر وشهيد
يشهد عليها بعملها كما فيه فهنا اشارة الى ابواب الجنة
والنار قال المحقق نصير الملة والدين الطوسي قدس الله سره
مشاعر حيواني كه بدان ادراك عالم ملك ادراك كنند هفت است
پنج ظاهر و از حواس خمس است دو باطن و آن خيال و وهم
كه يكى مدرك صورت است و دوم مدرك معاني چه مفكره و حافظه

وحافظه وذاكره از مشاعر نيستند بلكه اعوان ايشانند و هر نفس
كه متابعت هوا كند و عقل را در متابعت هوا مسخر كرده اند افرايت
من اتخذ الهه هواه هر يكى از اين مشاعر حيواني سببي باشد از اسباب
هلاك واضله الله على علم تا حال اين بود كه اما من طغى
وآثر الحيوة الدنيا فان الجحيم هي المأوى پس هر يكى از اين مشاعر
بمثابه درى باشند از درهاى دوزخ لها سبعة ابواب لكل باب منهم
جزء مقسوم واگر عقل كه مدرك عالم ملكوت است و رئيس اين
مشاعر و نفس مطاع باشد و نفس را از هواى او منع كند تا هر يكى
از اين مشاعر مطالعه آيتي از كتاب الهي در عالم خلق كه اثر كند
بان شعر خاص باشد متقدم رساند و بعقل نيز استماع آيات
كلام الهى را از عالم امر تلقى كند بخلاف آن قوم كه لو كنا
نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير اين مشاعر هشتگانه
بمثابه در بهشت باشند و اما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن
الهوى فان الجنة هي المأوى وقال بعض اهل المعرفة وللنار امثلة
جزئيه هي طبيعة كل احد وهواه في اولاه واخراه ولها ابواب
ومشاعر وهي سبعة وهي غير ابواب الجنة فانها على شكل الباب
الذي اذا فتح الى موضع انسد به موضع آخر فعين غلقه لموضع
عين فتحه لمنزل آخر وهذه الابواب مفتوحة على الفريقين اهل النار
والجنة الا باب القلب فانه مطبوع على اهل النار لا تفتح لهم ابواب
السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط لان صراط الله ادق
من الشعر فيحتاج من يسلكه الى كمال اللطيف الدقيق والتميز

للحمقا الجاهلين خصوصا مع الاغترار والاستبداد برايهم من غير
تسليم وانقياد فابواب الجحيم سبعة وابواب الجنة ثمانية والباب
الذي لا يفتح لهم هو في السور باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله
العذاب المقصد الثامن عشر في البعث والحشر
ثم انكم يوم القيمة تبعثون كلمة فيها اشارة الى البعث و
الحشر في تفسير الامام ابي محمد العسكري ان الله ينزل بين نفختي الصور
بعدما ينفخ النفخة الاولى من دوين السماء من البحر المسجور الذي
قال الله والبحر المسجور وهي مني كمني الرجال فيمطر ذلك على الارض
فيلقى الماء المني مع الاموات البالية فينبتون من الارض ويحيون
وروى الصدوق باسناده الصحيح عن الصادق عليه السلام انه قال
اذا اراد الله ان يبعث الخلق امطر السماء على الارض اربعين
صباحا فاجتمعت الاوصال ونبتت اللحوم كانها عليها السلم
اشار الى الاطوار البرزخية التي بها يتم البعث والاعادة المشار
اليه بقوله عز وجل لتركبن طبقا عن طبق كالاطوار الحملية التي
للجنين في بطن امه التي بها يتم الخلق الاول مرة ولهذا شبه بالمني
في الحديث الاول فقس الاخرة بالاولى فما خلقكم ولا بعثكم
الا كنفس واحدة وقال الله يا ايها الناس ان كنتم في ريب
من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة الى قوله وان
الله يبعث من في القبور قال بعض اهل المعرفة النفخة نفختان نفخة
تطفي النار ونفخة تشعلها فاذا تهيأت صور الخلائق كانت
فتيلة استعدادها كالحشيش المحترق وهو الاستعداد لقبول

لقبول الارواح كاستعداد الحشيش بالنار التي كمنت فيه لقبول
الاشتعال والصور البرزخية كالسرج مشتعلة بالارواح
التي فيها فينفخ اسرافيل نفخة واحدة فتمر على تلك الصور فتطفئها
وتمر النفخة التي تليها وهي الاخرى على الصور المستعدة للاشتعال
وهي النشأة الاخرى فتشتعل بارواحها فاذا هم قيام ينظرون
فتقوم تلك الصور احياء ناطقة بما ينطقها الله فمن ناطق بالحمد لله
ومن ناطق يقول من بعثنا من مرقدنا ومن ناطق بالحمد لله الذي
احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور وكل ينطق بحسب علمه وحاله
وما كان عليه ونسي حاله في البرزخ ويتخيل ان ذلك منام
كما يتخيله المستيقظ وقد كان عند موته وانتقاله الى البرزخ
كالمستيقظ هناك وان الحيوة الدنيا كانت له كالمنام وفي الاخرة
يعتقد امر الدنيا والبرزخ انه منام في منام وليعلم ان الروح
الانساني انما اوجده الله مدبر الصورة طبيعية مثله سواء
كان في الدنيا او في البرزخ او في الدار الاخرى وحيث كان
فالصورة الاولى وهي التي اخذ فيها عليه الميثاق ثم حشر الى هذه
الصورة الجسمية الدنيوية فاذا مات يحشر في صورة اخرى
في البرزخ ينتقل من طور الى طور ثم يحشر في الصورة التي بها
يدخل النار او الجنة فاذا دخل الجنة ورأى فيها من الصور
فاي صورة رآها واستحسنها يحشر فيها ولا يستحسن منها الا ما يناسب
صورته في التجلي ومن هنا يمكنك ان تعرف انك الان كذلك
تحشر في كل نفس الى صورة الحال التي انت عليها ولكن يحجبك

عن ذلك رويتك المعهودة وان كنت تحس بانتقالك في احوالك
ولكن لا تعلم انها صور كروحك تدخل بها في كل آن وتحشر بها
والسر فيه ان ادراك الشي انما يكون بحضور المدرك بصورته المدركة
حين ادراكه له سواء كان بطريق الاحساس والتخيل والتعقل
وذلك لان الادراك لا بد فيه من نيل المدرك لذات المدرك فلو لم
يتحد فنيله اما بخروجه من ذاته الى ان يصل اليه او بادخاله
اياه في ذاته وكلاهما محال اي برادر تو همين انديشه مابقي تو استخوان
وريشه گر بود انديشه ات گل گلشني ور بود خاري تو هيمه
گلخني بس بزان هوشي وباقي هوش پوش خويشتن را کم مکن
ياوه مكوش ولله در القايل هر دم از وي تو نقشي تازه ام
خيال باكه گويم كه درين پرده چها مي بينم ثم ان حشر الخلايق
في الآخرة الى انحاء يختلف حسب اعمالهم واخلاقهم فلقوم
على سبيل الوفد يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ولقوم على
سبيل التعذيب ويوم يحشر اعداء الله الى النار فهم يوزعون ولقوم
ونحشر المجرمين يومئذ زرقا ولقوم ونحشره يوم القيمة اعمى
وبالجملة لكل احد الى غاية سعيه وعمله وما يحبه حتى انه
لو احب حجرا حشر معه انكم وما تعبدون من دون الله حصب
جهنم فان تكرر الافاعيل يوجب الملكات فكل ملكة تغلب
على الانسان في الدنيا يتصور في الآخرة بصورة تناسبها قل
كل يعمل على شاكلته ولا شك ان افاعيل الاشقياء المدبرين
انما هي بسبب هممهم القاصرة النازلة في مراتب البرازخ الحيوانية

الحيوانية وتصوراتهم مقصورة على اغراض بهيمية او سبعية
او شيطانية تغلب على نفوسهم فلا جرم يحشرون على صور تلك
الحيوانات واذا الوحوش حشرت وفي الحديث النبوي يحشر
بعض الناس على صور يحسن عندها القردة والخنازير وفيه
ايضا يحشر الناس يوم القيمة ثلث اصناف ركبانا ومشاة
وعلى وجوههم والسر في ذلك ان لكل خلق من الاخلاق المذمومة
والهيآت الردية المتمكنة في النفس صورة نوع من انواع الحيوانات
وبدن مختص بذلك كصور ابدان الاسود ونحوها للتكبر
والتهور مثلا وابدان الثعالب وامثالها للخبث والروغان
وابدان القرد ونحوها للمحاكاة والسخرية والخنازير
للحرص والشهوة الى غير ذلك وربما كان لشخص واحد من الانسان
عدد كثير من الاخلاق الردية على مراتب متفاوتة فبحسب
ذلك يختلف الصور الحيوانية في الآخرة قال الله عز وجل
يوم تشهد عليهم سمعهم وابصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون
كلمة فيها اشارة الى القيمة ومواقفها وسئل اهلها
عن الصادق عليه السلم قال في حديث فحاسبوا انفسكم قبل ان
تحاسبوا عليها فان للقيامة خمسين موقفا كل موقف مقام الف
سنة ثم تلا في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وسئل
رسول الله صلى الله عليه وآله عن طول ذلك اليوم فقال
والذي نفسي بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون اهون
عليه من الصلوة المكتوبة يصليها في الدنيا وفي الكافي عن امير المؤمنين عليه السلم

اذا كان يوم القيمة بعث الله تعالى الناس من حفرهم عزلا بهما
جردا مردا في صعيد واحد يسوقهم النور وتجمعهم الظلمة حتى
يقفوا على عقبة في المحشر فيركب بعضهم بعضا ويزدحمون دونها
فيمنعون من المضي فيشتد انفاسهم ويكثر عرقهم ويضيق امورهم
ويشتد ضجيجهم وترتفع اصواتهم الحديث وعن الصادق عليه السلم
مثل الناس يوم القيمة اذا قاموا لرب العالمين مثل السهم في القرب
ليس له من الارض الا موضع قدمه كالسهم في الكنانة لا يقدر ان
يزول هاهنا ولا هاهنا وفي كتاب الحسين بن سعيد الاهوازي
عن الباقر عليه السلم قال اذا كان يوم القيمة وحاسب الله عبده
المؤمن اوقفه على ذنوبه ذنبا ذنبا ثم غفرها له لا يطلع على
ذلك ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا قال بعض اهل العلم
اذا مات الخلايق كلهم على اختلاف انواع صورهم وفنون فناتهم
واصناف هلاكهم على الخلاف حسب مراتبهم وتوجهاتهم الى
ما فوقهم وحركاتهم الى غاياتهم ووصولاتهم الى نهاياتهم ورجوع
كل الى اصله من الاملاك والافلاك والارواح والنفوس و
اجتمعوا جميعا على صعيد واحد دفعة واحدة بالنفخة الاسرافيلية
كما قال سبحانه ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا
محضرون فعند ذلك قامت القيمة الكبرى وظهر نور الانوار
وانكشف ضوء الحقيقي وتجلى جمال الاحدية ولم يبق لانوار الكواكب
عند ظهوره فهي مطموسة الانوار مطوية السموات بيمين الحق
يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدانا اول خلق نعيده فالحق

فالحق كل الى اصله وكل مستفيض مع مفيضه وكل مستنير مع منيره فرع الى م
وجمع الشمس والقمر واتحدت النفوس بالارواح وزالت المباينة
بين الارواح والاشباح ورجعت السموات والارض الى ما كانتا
عليه قبل انفتاقهما من الرتق فعادتا الى مقام الجمعية المعنوية
من هذه التفرقة الطبيعية وكذا العناصر كلها تنقلب نارا
واحدة غير هذه النار الاسطقسية وتصير الهيولى كلها
بحرا مسجورا ويتصل البر بالبحر ويتحد الفوق والتحت وانشقت
السماء وانتثرت النجوم وتزول الابعاد والاحجام وترتفع الحواجز
والحوائل ويتحد النور مع النور والفعل بالفاعل فلم يبق
من القوى والحواس اثر ولا للمحسوس بما هو محسوس عين ولا اثر
لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا وحملت الارض والجبال فدكتا
دكة واحدة وتشاهد الجبال كالعهن المنفوش لضعف وجودها
ثم ينسف نسفا فيذرها قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا
ولا امتا وتبدل الارض غير الارض فتمد مد الاديم وتبسط على
قدر تسع الخلايق كلها وبرزوا لله الواحد القهار والمتخلصون
عند ذلك عن البرازخ يتوجهون الى الحضرة الربوبية فاذا هم
من الاجداث الى ربهم ينسلون فعدمت عند ذلك الآجال و زالت
السنون والساعات ولا يبقى الا الواحد القهار الذي اليه مصير
جميع الامور بلا وقت ولا زمان ولا مكان فلا قبل يومئذ
ولا بعد ولا هنا ولا هنالك ولا ستر ولا حجاب لان ذلك
من لوازم الزمان المقتضي للتغير والمكان الواجب للتكثر

فاذا ارتفعا ارتفع الحجاب وجمعت الخلائق دفعة واحدة كلمح البصر
او هو اقرب في اوسع مكان ذلك يوم مجموع له الناس وذلك
يوم مشهود مع انه يوم الفصل لامتياز الحق من الباطل فيه
بخلاف الدنيا لتشابههما فيها ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون
ليميز الله الخبيث من الطيب وهذا الفصل يقتضي ذلك الجمع هذا
يوم الفصل جمعناكم والاولين ومن اطلع حقيقته عن قيد الزمان
والمكان يعرف ان مجموع الزمان وما يطابقه كساعة واحدة
هي شان واحد من شؤون الله مشتمل على شؤون التجليات الواقعة
كل يوم وساعة اذ كل يوم هو في شان ولا يشغله شان عن شان
مع انه من جهة المخلوقات واختلاف قوابلها واستعداداتها
مقداره خمسون الف سنة وكذا مجموع الامكنة الواقعة في
كل وقت وآن كنقطة تشتمل على الجميع فكما اتصلت الآنات
في نظر شهوده واتصلت الامكنة التي في كل آن فعلى هذا القياس
اتصلت الارض الموجودة الآن مع الاراضي الموجودة في الآزال
والآباد وهكذا تصير الاراضي كلها ارضا واحدة فيها الخلائق
كلها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء وقضي بينهم
بالحق ويثابون ويعاقبون والذين اتحدت آخرتهم بدنياهم
في دار الدنيا كما اخبر عنه امير المؤمنين عليه السلم بقوله لو كشف
الغطاء ما ازددت يقينا فقوله هم عين علمهم اعبد الله لا لرغبة
ولا لرهبة بل لانه اهل لان يعبد واني اهل لان اعبده ولا انتظار
لهم للقيمة والبعث والثواب هيهنا بعثت انا والساعة كهاتين

بل هم عين القيمة والبعث والثواب

كهاتين وجمع بين سبابتيه بل هم في الجنة من حيث المحل وان لم يكونوا
فيها من حيث الصورة عالمين بها وذلك لقيامهم بذواتهم الفانية
عن انفسها الباقية بالحق تعالى شانه * زاده ثانى است احمد در جهان *
صد قيامت بود او اندر عيان * زو قيامت را همى پرسيده اند *
اى قيامت تا قيامت راه چند * با زبان حال ميگفتى بسى * كه ز محشر
حشر را پرسد كسى * بهر اين گفت آن رسول خوش پيام * رمز موتوا
قبل موتوا يا كرام * همچنانكه مرده ام من قبل موت * زان طرف آورده ام
اين صيت و صوت * پس قيامت شو قيامت را ببين * ديدن هر چيز را
شرط است اين * واما اهل الحجاب والارتياب فلا يمكنهم المعرفة
بطي السموات وما يتبعها من الازمنة والحركات يوم القيمة ومن
المعرفة بنشرها هيهنا والعجب انهم كما لم يحسوا بذلك الطي
في هذه الدنيا لاشتغالهم باحوال الدنيا فكذلك اذا بعثوا في
الاخرة انكروا زمان مكثهم في الدنيا ونشر الحركات فيها
لاشتغالهم باهوال القيمة كما قال الله عز وجل ويوم تقوم الساعة
يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال
الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم
البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون وتماميته على
بعض ما ذكرنا في تفسير علي بن ابرهيم عن ابي الحسن الرضا عليه السلم
انه قال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله تجريان
بامره مطيعان له ضوؤهما من نور عرشه وحرهما من جهنم فاذا
كانت القيمة عاد الى العرش نورهما وعاد الى النار حرهما

الجمع بين م

فلا يكون شمس ولا قمر كلمة فيها اشارة الى مراتب الدرجات
والدركات وتبديل السيئات والحسنات قال بعض اهل المعرفة
ان درجات الجنة على عدد دركات النار فما من درجة في الجنة
الا ويقابله درك من النار وذلك ان الانسان لا يخلو اما ان يعمل
بالاوامر او لا يعمل فان عمل كان له في الجنة درجة معينة لذلك
العمل الخاص وفي موازنة هذه الدرجة المخصوصة لهذا العمل
الخاص اذا تركه الانسان درك في النار لو سقطت حصاة من
تلك الدرجة لوقعت على خط استواء على ذلك الدرك فاذا
سقط الانسان عن العمل بما امر فلم يعمل كان ذلك الترك
لذلك العمل عن سقوطه على ذلك الدرك قال الله تعالى فاطلع
فرآه في سواء الجحيم فان الاطلاع على الشيء انما يكون من الاعلى الى الاسفل
والسواء الموازنة على الاعتدال فما رآه الا في ذلك الدرك
الذي في موازنة درجته فان العمل الذي نال به هذا الرجل
تلك الدرجة تركه هذا الرجل الاخر الذي كان قرينه في الدنيا بعينه
فانظر هذا العدل الالهي ما احسنه ولما كان الموحد منعه التوحيد
ان يكون من اهل النار والمشرك قطع به الشرك من دار الكرامة
فان الجنة حيز لا شرك فيها لجميع جزاء علم المشرك وعمله وقوله
الذي لو كان موحدا جوزي عليه في الجنة بحسبه يعطى للموحد
الجاهل بذلك العلم المفرط في ذلك العمل التارك لذلك
القول وجميع جزاء جهل الموحد وتفريطه وتركه لذلك القول
الذي لو كان مشركا لحصل له في النار يعطى لذلك المشرك

المشرك الذي لا حظ له في الجنة فاذا راى المشرك كان يتحقق لو
كان سعيدا يقول يارب هذا لي وهو جزاء على فيقول
الله نعم قد جازيناك على ذلك كله بما انعمت عليك من كذا و
كذا فيعدد عليه جميع ما نعم عليه في الدنيا جزاء لمكارم
اخلاقه والقول بها والتحريض عليها والعلم بموافقها دون
نعمه الممتن عليه في خلقه المبدء التي ليست بجزاء فيزيد
المشرك هنالك بما كشف الله له من علم الموازنة فيقول صدقت
فيقول الله نعم لو ما نقصت لك من جزائك شيئا والشرك
قطع بك من دخولها والكرامة فتنزل فيها على موازنة هذه
الاعمال ولكن انزل من النار على دركات من نزل على درجات
تلك الاعمال فان صاحبها منعه التوحيد ان يكون من
اهل هذه الدار فهذا هو من معنى الميراث الذي بين اهل
الجنة والنار واعلم انا اشرنا بالميراث الذي هو بين
الفريقين الى ما ورد في الآيات والاخبار فقد روي عن
النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سبحانه اولئك هم الوارثون الذين يرثون
الفردوس وقال ما منكم الا وله منزلان منزل في الجنة
ومنزل في النار فان مات ودخل النار ورث اهل الجنة
منزله ان قيل كيف يعطى المشرك جزاء معصية الموحد ويعطى
الموحد جزاء طاعة المشرك كيف يليق هذا بالعدل قلنا
ذلك لان المشرك بحسب مقتضى طينته الخبيثة انما يحن وينزع
الى المعاصي لطبعه وسجيته وضميره معقود على فعلها دائما

ان يخبر له لانه من اهلها كما قال الله تعالى ولو ردوا لعادوا
لما نهوا عنه والاعمال الحسنة غريبة منه لبس (ليس) هو من
طينته الاصلية وهذا بخلاف المؤمن فانه بحسب مقتضى طينته
الطيبة انما يرتكب القبيح بكره من عقله ووجل من
قلبه وخوف من ربه لان صدوره منه غريب من سجيته وطبعه
الاصلي اذ ليس هو من اهله ولهذا لا يعاقب عليه ثم يثاب
بما لم يفعل من الخيرات لحنينه اليها وحرصه عليها وعقد همه
على فعلها انما ان نخبر لهم فان الاعمال بالنيات وانما لكل
امرئ ما نوى وانما ينوي كل ما يناسب طينته الاصلية
ويقتضيه جبلته التي خلق عليها قال الله قل كل يعمل على شاكلته
فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا وفي حديث المعصومين
انما يجمع الناس الرضا والسخط فمن رضي شيئا فكانما اتى به
وان لم يفعله ومن سخط شيئا فكانما لم يات به وان فعله
وكما يجازي المشرك بحسناته في الدنيا بالنعم الدنيوية
كذلك الموحد يجازي بسيئاته في الدنيا بما يصيبه من الالام
فيها ثم يشدد بالموت عليه ثم بعذاب البرزخ ان بقي
من الجزاء بقية حتى يلقى الله طاهرا مطهرا كما ورد في الايات
والاخبار نظمه هذا مبدم كم على زعم عددا
دروزجزا فيض عفو شيء بما ذكرنا اذ دو شم وبدل على
ما ذكرناه كله ما رويناه عن ابي اسحق الليثي عن الباقر عم
في حديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة قال اعلم ان الله

عز وجل خلق ارضا طيبة طاهرة وفجر فيها ماء عذبا زلالا فراتا سائغا
فعرض عليها ولايتنا اهل البيت فقبلتها فاجرى عليها ذلك الماء سبعة
ايام ثم نضب عنها ذلك الماء بعد السابع فاخذ من صفوة ذلك الطين
طينا فجعله طين الائمة عليهم السلم ثم اخذ جل جلاله ثفل ذلك
الطين فخلق منه شيعتنا ومحبينا من فضل طينتنا فلو ترك
طينتكم يا ابراهيم كما ترك طينتنا لكنتم انتم ونحن سواء قلت
يا ابن رسول الله ما صنع بطينتنا قال مزج طينتكم ولم يمزج
طينتنا قلت يا ابن رسول الله وبما مزج طينتنا قال ان الله خلق الله
عز وجل ارضا خبيثة منتنة وفجر فيها ماء اجاجا مالحا اسنا
ثم عرض عليها جلت عظمته ولاية امير المؤمنين ع فلم يقبلها
واجرى ذلك الماء عليها سبعة ايام ثم نضب ذلك الماء عنها
ثم اخذ من كدورة ذلك الطين المنتن الخبيث وخلق منه ائمة الكفر
والطغاة والفجرة ثم عمد الى بقية ذلك الطين فمزجه بطينتكم ولو
ترك طينتهم على حاله ولم يمزج بطينتكم ما عملوا ابدا عملا صالحا
ولا ادوا امانة الى احد ولا شهد والشهادتين ولا صاموا ولا
صلوا ولا ذكوا ولا حجوا ولا شبهوكم في الصورة يا ابراهيم ليس شيء
اعظم على المؤمن ان يرى صورة حسنة في عدو من اعداء الله عز وجل
والمؤمن لا يعلم ان تلك الصورة من طين المؤمن ومزاجه يا ابراهيم
فما تراه في شيعتنا ومحبينا من ربا او زنا او لواطة وخيانة وشرب
خمر وترك صلوة وصيام وزكوة وحج وجهاد فهي كلها من عدونا
الناصب سنخه ومزاجه الذي مزج بطينته وما رايته من هذا العدو

الناصب من الزهد والعبادة والمواظبة على الصلوة واداء الزكوة والصوم والحج والجهاد
واعمال البر والخير فذلك كله من طين المؤمن وسنخه ومزاجه فاذا عرض اعمال
المؤمن واعمال الناصب على الله يقول الله عز وجل انا عدل لا اجور ومنصف
لا اظلم وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني ما اظلم مؤمنا بذنب مرتكب من سنخ
الناصب وطينته ومزاجه هذه الاعمال الصالحة كلها من طين المؤمن ومزاجه
والاعمال الرديئة التي كانت من المؤمن من طين العدو والناصب يلزم الله
كل واحد منهم ما هو اصله ومزاجه وطينته وهو اعلم بعباده من
الخلائق كلهم افترى ههنا يا ابراهيم ظلما وجورا وعدوانا
ثم قرأ عليه السلام معاذ الله ان ناخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا
اذا لظالمون يا ابراهيم ان الشمس اذا طلعت وبدا شعاعها في
البلدان كلها اهو باين من القرص ام هو متصل بها شعاعها
يبلغ في الدنيا في المشرق والمغرب حتى اذا غابت يعود الشعاع
ويرجع اليها القرص كذلك قلت بلى يا ابن رسول الله قال بلى فكذلك
كل شيء يرجع الى اصله وجوهره وعنصره فاذا كان يوم القيمة
ينزع الله من العدو والناصب سنخ المؤمن ومزاجه وطينته
وجوهره وعنصره مع جميع اعماله الصالحة ويرده الى المؤمن
وينزع الله من المؤمن سنخ الناصب ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره
مع جميع اعماله السيئة الرديئة ويرده الى الناصب عدلا منه
جل جلاله وتقدست اسماؤه ويقول للناصب لا ظلم عليك
هذه الاعمال الخبيثة من طينتك ومزاجك وانت اولى بها
وهذه الاعمال الصالحة من طين المؤمن ومزاجه وهو اولى بها

چه منشور شفاعت او بکف دارد چه ترسم
اگر جرم همه عالم من تنهای دارم

لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب افترى ههنا ظلما وجورا قلت لا يا ابن
رسول الله بل ارى حكمة بالغة فاضلة وعدلا بينا واضحا ثم قال عليه السلام
ازيدك بيانا فهذا المعنى من القرآن قلت بلى يا ابن رسول الله قال عليه السلام
اليس الله عز وجل يقول الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات
والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبرؤن
مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم وقال عز وجل والذين كفروا
الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث
بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم اولئك هم الخاسرون
قلت سبحان الله العظيم ما اوضح ذلك لمن فهمه ما اعمى قلوب
هذا الخلق المنكوس عن معرفته ثم قال عليه السلام بعد كلام من هذا القبيل
يا ابراهيم ازيدك فهذا المعنى من القرآن قلت بلى يا ابن رسول الله
قال عليه السلام قال الله فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا
رحيما يبدل الله سيئات شيعتنا حسنات وحسنات اعدائنا
سيئات يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ولا
راد لقضائه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون هذا يا ابراهيم
من باطن علم الله المكنون ومن سره المخزون وفي تفسير ابي محمد العسكري
عن الصادق في حديث طويل ان المؤمن يوقف بازائه ما بين مائة والاكثر
من ذلك الى مائة الف من النصاب فيقال له هؤلاء فداؤك من النار
فيدخل هؤلاء المؤمنون الى الجنة واولئك من النصاب الى النار
كليهما اشارة الى الجنة والنار الجنة بستان جنة دونها
للغريب وهو ما نشاء من العلوم الحقة والمعارف اليقينية الحاصلة

للانسان لان المعرفة في هذا الدنيا بذر المشاهدة في الآخرة واللذة
الكاملة موقوفة على المشاهدة فان الوجود لها بدو كمال الرتبة المعارف الحقة
هي مقتضى طباع القوة العاقلة من العلم بالله وملائكته وكتبه ورسله و
اليوم الآخر اذا صارت فيها مشاهدة للنفس كانت لها اللذة لا يبلغ
الوصف كنهها وهذا ورد في الحديث لا عيش الا عيش الآخرة وفي
الكافي عن الصادق ع لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله تعالى
ما مدوا اعينهم الى ما متع به الاعداء من زهرة الحيوة الدنيا
ونعيمها وكانت دنياهم اقل عندهم مما يطأونه بارجلهم ولنعموا
بمعرفة الله تعالى وتلذذوا بها تلذذ من لم يزل في روضات الجنان
مع اولياء الله في جنات المرجان عن نصر بن قابوس قال
سألت ابا عبد الله ع عن قول الله عز وجل وظل ممدود وماء مسكوب
وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة قال يا نصر والله ليس
حيث يذهب الناس انما هو العالم وما يخرج منه وحيث حسابه
لهم ابدية ولاصحاب اليمين وهي انما ينشأ من الاخلاق الفاضلة
والاقوال الصادقة والاعمال الصالحة بابداع النفس لا انها
المتصفة بها الصور الملذة من الحور والقصور والغلمان
واللؤلؤ والياقوت والمرجان في عالمها وصقعها فان النفس
اقدر على ذلك باذن الله تعالى ولكنها ما دامت في هذه النشأة
لا يترتب عليها آثارها لضعفها واشتغالها بالمحسوسات
فاذا قويت وصفت وزالت الشواغل واجتمعت القوى كلها
في قوة واحدة دائت تخيل حيث صارت عينا باصرة للنفس

وتلذ

وتلذذ بها فعالها وانقلب العلم مشاهدة فلا يخطر بالبال شيئا
تميل اليه النفس الا ويوجد في الحال باذن الله تعالى اي يوجد بحيث
يراه وبصر عيان ويحس براحتها قويا لا اقوى منه واليه الاشارة
بقوله ص ان في الجنة سوقا يباع فيه الصور والسوق عبارة عن اللطف
الالهي الذي هو منبع القدرة على اختلاف الصور بحسب المشية
وميلها بالحسن وفي الحديث القدسي يا ابن آدم خلقتك للبقاء
وانا حي لا اموت اطعني فيما امرتك وانته عما نهيتك عنه اجعلك مثلي
حيا لا يموت انا الذي اقول للشيء كن فيكون اطعني فيما امرتك اجعلك
مثلي اذا قلت للشيء كن فيكون فلا يقول احد من اهل الجنة للشيء كن
الا ويكون وقد اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت
ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وفي القرآن فلا تعلم نفس
ما اخفي لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون والنار داران
نار روحانية تطلع على الافئدة للناقضين والمنكرين والمكذبين
وهي انما تنشأ بوسيلة عالم العقل بسبب فقدان المعارف
والكمالات العقلية اما بانكارها وجحودها او بالحرمان عنها
بعد ادراكها والشوق اليها بسبب حصول اضدادها بالجهل المركب
وفقدان القوة الهيولانية وحصول الشيطنة فغلبة الاعوجاج
ورسوخ العقائد الباطلة في الوهم وهي مولمة جدا واما النقص
بحسب الغريزة فلا الم بسببه بل هي بمنزلة الموت والزمانة في
الاعضاء من غير شعور بمولم وكلاهما مشتركان في عدم
الاختيار في الآخرة لان البله اهدى الى الخلاص من فطانة

جزاء فالعذاب المؤلم عظيم ولاولئك الم ونار محسوس لهم ولاهل
الكبائر على قدر اعمالهم وهي انما تنشاء بطبيعة هذه النشاة
الدنيا بسبب فقدان متاعها بعد حصول الالف له والتعلق
وارضاء اليه وارتكاب الاعمال السيئة والاقوال الكاذبة والاخلاق
الرديئة فان النفس بسبب ذلك تنتشي عالمها صور اسود متناسبة
لها من الحيات والعقارب والسموم والهموم والغموم وغيرها
فتاذى بها ولا تقدر على عدم انشاءها كما انها اذا اصابها
في الدنيا مصيبة فكلما يخطر ببالها اغتمت بها وتاذت ولا
يمكنها ان لا يخطرها ولكنها في الدنيا تغفل عنها احيانا بسبب
الشواغل بخلاف الاخرة فانها لا تغفل عنها لعدم الشاغل وصفاء
المحل وقوة وصيرورة القوى كلها قوة واحدة ذات نجاز فلا تزال
تريد ما لا يجد وتشتهي ما يضره وتفعل ما تكرهه وتجد ما تحذره
وتهرب عما تحبه قائلة يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين
فبئس القرين الا ان هذه الهيئات لما كانت غريبة عن جوهر النفس
وكذا ما يلزمها فلا يبعد ان تزول في مدة من الدهر شقاوته
حسب تفاوت العلايق في رسوخها وضعفها وكثرتها و
قلتها انتهى فيخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من الايمان
فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
وفي اعتقادات الصدوق ره روى انه لا يصيب احدا من
اهل التوحيد الم في النار وانما يصيبهم الالام عند الخروج

منها

منها
لتكون تلك الالام جزاء بما كسبت ايديهم وما الله بظلام للعبيد
وباسناده عن ابن عباس قال قال النبي ص الذي بعثني بالحق بشيرا
لا يعذب الله بالنار موحدا ابدا وان اهل التوحيد ليشفعون
فيشفعون وفي توحيد الصدوق عن ابان عن انس قال قال رسول الله ص
من وعده الله على عمل ثوابا فهو منجز له ومن اوعده على عمل عقابا
فهو فيه بالخيار وفي كتاب التمحيص عن امير المؤمنين ع ما من شيعتنا
احد يقارف امرا نهيناه عنه فيموت حتى يبتلى ببلية تمحص بها
ذنوبه اما في مال او ولد واما في نفسه حتى يلقى الله محسنا وما له
من ذنب وانه ليبقى عليه شيء من ذنوبه فيشدد عليه عند موته
فيمحص ذنوبه وفيه عن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله ع
يقول الحمى رائد الموت وهو سجن الله في ارضه وهي حظ المؤمن
من النار وعن يزيد قال قلت لابي عبد الله ع اني سمعتك وانت
تقول كل شيعتنا في الجنة على ما كان منهم قال صدقتك كلهم
والله في الجنة قال قلت جعلت فداك ان الذنوب كثيرة كبار فقال
اما في القيامة فكلكم في الجنة بشفاعة النبي المطاع او وصي النبي ولكني
والله اتخوف عليكم في البرزخ قلت وما البرزخ قال القبر حين موته
الى يوم القيامة شعر عفو الهي بكند كار خويش مژده رحمت
برساند سروش لطف خدا بيشتر از جرم ماست نكته سربسته چه
گويی خموش قال بعض اهل المعرفة ان جهنم ليست بدار حقيقية
متاصلة لانها صورة غضب الله كما ان الجنة صورة رحمة الله
وقد ثبت ان رحمته ذاتية وسعت كل شيء والغضب طارئ وكما ان

صادقة بالذات والشرور واقعة بالعرض والتبع واصل جهنم من الدنيا
فان مادتها هي تعلق النفس بامور الدنيا من جهة هي دنيا وصورتها
هي صورة الهيئات المولمة والاعدام والنقائص وهي لم تبث بدا ..
خالصة بل هي مكدرة مشوبة بهذا العالم فكانها هي هذا العالم انما
الى الآخرة لسان القرآن وزمام الفجر وفي الكافي عن النبي صلعم اخبرني
الامين ان الله لا اله غيره اذا دفع الخلايق وجمع الاولين والآخرين
اتى بجهنم يقاد بالف زمام اخذ بكل زمام الف الف من الملائكة
الشداد ولها هدة وتحطم وزفير وشهيق انها لتزفر الزفرة فلولا
ان الله اخرها الى الحساب لاهلكت الجميع ثم يخرج منها عنق يحيط
بالخلايق البر منهم والفاجر فما خلق الله عبدا من عباده ملك ولا نبي
الا ينادي رب نفسي نفسي وانت تقول يا رب امتي امتي الحديث
وانما يقاد بالف زمام لانها عالم التضاد فلا يجتمع اجزاؤها الا
بازمة القهر بايدي ملائكة غلاظ شداد كلمة
فيها اشارة الى الاعراف الاعراف كان اشتقاقها من المعرفة
فالانبياء والاولياء هم العارفون والمعروفون والمعرفون الله
للناس في هذه النشأة فان كان من العرف بمعنى المكان العالي
المرتفع فهم الذين من فرط معرفتهم وشدة بصيرتهم كانهم في مكان
عال مرتفع ينظرون الى ساير الناس في درجاتهم ودركاتهم
ويميزون السعداء عن الاشقياء على معرفة منهم بهم وهم بعد في هذه
النشأة كما اشار اليه امير المؤمنين ع بقوله اقسم برب العرش العظيم
لو شئت اخبرتكم باباءكم واسلافكم اين كانوا وممن كانوا واين هم الان

وما صاروا اليه وفي بصائر الدرجات عن الاصبغ بن نباتة قال كنت
عند امير المؤمنين ع جالسا فجاء رجل فقال يا امير المؤمنين وعلى الاعراف
رجال يعرفون كلا بسيماهم فقال له علي ع نحن الاعراف نحن نعرف
انصارنا بسيماهم ونحن الاعراف الذين لا يعرف الله الا بسبيل
معرفتنا ونحن الاعراف نوقف يوم القيمة بين الجنة والنار فلا يدخل
الجنة الا من عرفنا وعرفناه ولا يدخل النار الا من انكرنا وانكرناه
وذلك بان الله لو شاء لعرف الناس نفسه حتى يعرفوا حده ويأتوه
من بابه ولكن جعلنا ابوابه وصراطه وسبيله وبابه الذي يؤتى منه
وباسناده الصحيح عن الباقر ع انه سئل عن هذه الاية فقال انزلت
في هذه الامة والرجال هم الائمة من آل محمد عليهم السلام قلت فما
الاعراف فقال صراط بين الجنة والنار فمن شفع له الائمة منا من
المؤمنين المذنبين نجا ومن لم يشفعوا له هوى وفي رواية اخرى
عنهم قال نحن اولئك الرجال الائمة منا يعرفون من يدخل النار ومن
يدخل الجنة كما تعرفون في قبائلكم الرجل منكم يعرف من فيها من صالح
او طالح واما ما في رواية اخرى عنهم انهم قوم استوت حسناتهم
وسيئاتهم فقصرت بهم الاعمال وانهم لكما قال الله عز وجل وفي رواية
نحن ان ادخلهم الله النار فبذنوبهم وان ادخلهم الجنة فبرحمته فلا ينافي
ما قدمناه من الاخبار لان هؤلاء القوم يكونون مع الرجال الذين
على الاعراف وهم من سواهم اهل زمانهم العارفون وكلهم اصحاب
الاعراف يدل على هذا صريحا ما ورد في رواية اخرى عنهم
قال الاعراف كثبان بين الجنة والنار يوقف عليها كل نبي وكل

سنگ بد گوهر اگر کاسهٔ زرین شکند قیمت سنگ نیفزاید و زر کم نشود

خلیفة نبی مع المذنبین من اهل زمانه کما یقف صاحب الجیش مع الضعفاء من جنده وقد سبق المحسنون الی الجنة فیقول ذلك الخلیفة للمذنبین الواقفین معه انظروا الی اخوانکم المحسنین قد سیقوا الی الجنة فیسلم علیهم المذنبون وذلك قوله سلام علیکم لم یدخلوها وهم یطمعون ان یدخلهم الله ایاها بشفاعة النبی والامام فینظر هؤلاء الی النار فیقولون ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمین وینادی اصحاب الاعراف وهم الانبیاء والخلفاء رجالا من اهل النار ورؤساء الکفار یقولون لهم مقرعین ما اغنی عنکم جمعکم واستکبارکم اهؤلاء الذین اقسمتم لا ینالهم الله برحمة اشارة لهم الی اهل الجنة الذین کان الرؤساء یستضعفونهم ویحقرونهم بفقرهم ویستطیلون علیهم بدنیاهم ویقسمون ان الله لا یدخلهم الجنة یقول اصحاب الاعراف لهؤلاء المستضعفین عن امر من امر الله عز وجل لهم بذلك ادخلوا الجنة لا خوف علیکم ولا انتم تحزنون ای لا خائفین ولا محزونین رواها الشیخ الطبرسی فی تفسیره المسمی بالجوامع وورد علی بن ابراهیم فی تفسیره ما فی معناه خاتمة

قد روی عن النبی صلعم انه قال افترقت امة موسی علی احدی وسبعین فرقة کلها فی النار الا واحدة وهی التی اتبعت وصیه یوشع و افترقت امة عیسی علی اثنین وسبعین فرقة کلها فی النار الا واحدة وهی التی تبع اتبعت وصیه شمعون وستفترق امتی علی ثلث وسبعین فرقة کلها فی النار الا واحدة وهی التی تتبع وصیی علیا و شکر نعمت دریں کار انبیا و اوصیا سلام الله علیهم جمیعا هذا

خلق

خلق وهدایت ایشان مبعوث شده اند پس هر که شیعه باشد یعنی پیروی ایشان کند و سخن ایشان شنود لاجرم او مهتدی و ناجی خواهد بود چنانکه حضرت امام حسن عسکری عم فرموده و شیعتنا الفرقة الناجیة و هر که از شما بعث ما سرزند و براههای دیگر رود ضال و هالك و حقیقت این سخن هویداست لیکن جمعی کا قبل افساد تقلید از سر بیرون انداخته فطرت اصلی را سرنگون ساخته اند بظواهر نبوت و توابع آن مانع شده اند و از خود سخنی چند بیهوده تراشیده طبعشان گذارد که باسر تقلید روند و نه توفیقشان باشد که پی تحقیق شوند مذبذبین بین ذلك لا الی هؤلاء ولا الی هؤلاء شعر از بهر فساد جنگ جمعی مردم کردند بگوی که هیچ خود را کم دو صد رسم هر علم که آموخته اند فی القبر یضرهم ولا ینفعهم و بشرح این قوم اختلاف مرام بدید آمد و باعث حیرت مردمان شد اما بحمد الله ما را امروز تا آخر دوست هست که راه حق را از باطل جدا توانیم کرد و آن کتاب خداست و اوصیای پیغمبر صلوات الله علیه و علیهم که خلفا بعد سلف که تا قیام قیامت باقی اند چنانکه آنحضرت فرموده اند انی تارك فیکم الثقلین ما ان تمسکتم بهما لن تضلوا بعدی کتاب الله وعترتی اهل بیتی وانهما لن یفترقا حتی یردا علی الحوض و معنی عدم افتراقهما ان علم الکتاب انما هو عند العترة فمن تمسك بهم فقد تمسك بهما والمرجع فی زمن خفائهم وغیبتهم انما هو الی احادیثهم المضبوطة فی الاصول المعتمد علیها فمن تمسك بها فاز ونجی وانما وجبا لله

فیهما

سبحانه مودة ذوي القربى على الامة وجعلها اجرا على تبليغ الرسالة
لينولاهم الامة فيتبعوهم بطيب نفوسهم فيحصل بذلك نجاتهم في
الاخرة ولكن اكثر الناس لا يشكرون وقال امير المومنين ع الناس
ثلثة اما عالم رباني او متعلم على سبيل النجاة او همج رعاع اتباع كل
ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجاوا الى
ركن وثيق وقال الصادق ع نغدو والناس على ثلثة اصناف عالم ومتعلم
وغثاء فنحن العلماء وشيعتنا المتعلمون وسائر الناس غثاء وقال ع
اغد عالما او متعلما او مستمعا او محبا لهم ولا تكن الخامس فتهلك
فالفرقة الناجية هم المتعلمون على سبيل النجاة ومن لحق بهم من المستمعين
والمحبين لهم فان من احب قوما فهو منهم ويحشر معهم واما العالم
الرباني فهو فوق الناجي والمراد بمحبة من الحب والبغض محبة حقيقته
ومقاصده وبغضها كالنصوص في نفسه دون شخصه الجزئي يدل
على ذلك ما رواه في الكافي عن الباقر ع قال لو ان رجلا احب رجلا
لله لاثابه الله على حبه اياه وان كان المحبوب في علم الله من اهل
النار ولو ان رجلا ابغض رجلا لله لاثابه الله على بغضه اياه
وان كان المبغض في علم الله من اهل الجنة وعنه ع اذا اردت
ان تعلم ان فيك خيرا فانظر الى قلبك فان كان يحب اهل طاعة الله
ويبغض اهل معصيته ففيك خير والله يحبك وان كان يبغض
اهل طاعة الله ويحب اهل معصيته فليس فيك خير والله
يبغضك والمرء مع من احب وفيه عن الصادق ع قال ان الرجل ليحبكم
وما يعرف ما انتم عليه فيدخله الله الجنة بحبكم وان الرجل ليبغضكم

وما يعرف ما انتم عليه فيدخله الله ببغضكم النار ولا يخفى ان
الحب والبغض من جهة الطاعة والمعصية يرجع الى محبة المقام والحقيقة
وبغضها دون الشخص الجزئي ولا سيما اذا لم ير المحب والمبغض محبوبه
ومبغوضه وانما سمع بصفاته واخلاقه ومن هنا نحكم بنجاة
كثير من المخالفين الواقفين في عصرنا هذا امام الحق المحبين للائمة
وان لم يعرفوا فقههم وانسابهم كما يدل عليه قول امير المومنين ع
في حديث اشعث بن قيس في كلام طويل قال ع واما الثلثة
ابو ذر والمقداد والسلمان فثبتوا على دين محمد وملة ابراهيم
حتى لقوا الله يرحمهم الله فيا اشعث ان كان الامر كما تقول
لقد هلكت الامة غيرك وغير شيعتك قال فاني الحق والله كما
اقول وما هلك من الامة الا الناصبين المكابرين المجاهدين فاما
من تمسك بالتوحيد والاقرار بمحمد ص ولم يخرج من الملة ولم يظاهر
علينا الظلمة ويشك في الخلافة ولم يعرف اهلها ولا بينا ولم ينكر
لنا ولاية ولم ينصب لنا عداوة فان ذلك مسلم ضعيف يرجى له
الرحمة من ربه ويتخوف عليه ذنوبه وفي الكافي باسناده الصحيح
عن الصادق ع قيل له ارايت من صام وصلى واجتنب المحارم وحسن ورعه
ممن لا يعرف ولا ينصب فقال ان الله يدخل اولئك الجنة برحمته
وفي احتجاج الطبرسي عن الحسن بن علي عليهما السلام قال في كلام له
فمن اخذ بما عليه اهل القبلة الذي ليس فيه اختلاف ورد علم ما اختلفوا
فيه الى الله سلم ونجا به من النار ودخل الجنة ومن وفقه الله ومن
عليه واحتج عليه بان نور قلبه بمعرفة ولاة الامر منا ائمتهم ومعدن العلم

ان هو فهو عند الله سعيد ولله ولي ثم قال بعد كلام انما الناس
ثلثة مؤمن يعرف حقنا ويسلم لنا ويأتم بنا فذلك ناج محب لله ولي
وناصب لنا العداوة يتبرأ منا ويلعننا ويستحل دماءنا ويجحد حقنا
ويدين الله بالبراءة منا فهذا كافر مشرك فاسق وانما كفر واشرك
من حيث لا يعلم كما سبوا الله عدوا بغير علم كذلك يشرك بالله بغير علم
ورجل اخذ بما لا يختلف فيه ورد علم ما اشكل عليه الى الله تعالى مع
ولايتنا ولا يأتم بنا ولا يعادينا ولا يعرف حقنا فنحن نرجو ان
يغفر الله له ويدخله الجنة فهذا مسلم ضعيف وقال رجل للصادق ع
انا نبرأ من قوم لا يقولون ما نقول فقال يتولونا ولا يقولون
ما تقولون قال نعم قال وهو ذا عندنا ما ليس عندكم فينبغي لنا
ان نبرأ منكم قال وهو ذا عند الله ما ليس عندنا افتراه اطرحنا ثم قال
تولوهم ولا تبرءوا منهم ان من المسلمين من له سهم ومنهم من له سهمان
ومنهم من له ثلثة اسهم الحديث بطوله رواه في الكافي وقد روينا في معناه
في كلية مراتب الايمان والكفر والدليل على هذا من كتاب الله عز وجل
قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يكلف الله نفسا الا ما اتيها
وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى يبين لهم ما يتقون وقال الصادق ع
ما حجب الله علمه عن العباد فهو موضوع عنهم وسئل من لم يعرف شيئا
هل عليه شيء قال لا هذا واضح بحمد الله فمن ليس له سبيل الى التحقيق
فعليه بالتقليد ويتجاوز عليه ما يأباه وحاشاه وليس له الخوض فيما لا يعنيه
ولا التعمق فيما لا يهتدي به قال حجة الفرقة الناجية
نصير الملة والدين محمد بن الحسن الطوسي طاب ثراه في بعض رسائله

اعلم ايدك الله ايها الاخ العزيز ان اقل ما يجب اعتقاده على المكلف
ما هو ترجمة قول لا اله الا الله محمد رسول الله ثم اذا صدق الرسول
فينبغي ان يصدقه في صفات الله واليوم الآخر وتعيين الامام المعصوم
كل ذلك بما يشتمل عليه القرآن من غير مزيد وبرهان اما في الآخرة
فبالايمان بالجنة والنار والحساب وغيره واما في صفات الله
فبانه حي قادر عالم مريد متكلم ليس كمثله شيء وهو السميع البصير
ولا يجب عليه ان يبحث عن حقيقة هذه الصفات وان الكلام
والعلم وغيرهما حادثة او قديمة بل لو لم يخطر هذه بباله ومات مات
مؤمنا ولا يجب عليه تعلم الادلة التي حررها المتكلمون بل مهما
خطر في قلبه التصديق بالحق بمجرد الايمان من غير دليل وبرهان
فهو مؤمن ولم يكلف رسول الله ص العرب باكثر من ذلك
وعلى هذا الاعتقاد مجمل اكثر الناس الا من وقع في بلاد يقرع
سمعه فيها هذه المسائل كقدم الكلام وحدوثه ومعنى الاستواء
والنزول وغيره فهو ان لم يأخذ بقلبه وبقي مشغولا بعبادته
وعمله فلا حرج عليه وان اخذ ذلك بقلبه فاقل الواجب عليه
ما اعتقده السلف يعتقد في القرآن الحدوث كما قال السلف
القرآن كلام الله مخلوق ويعتقد ان الاستواء حق والايمان
به واجب والسؤال عنه مع الاستغناء عنه بدعة والكيفية
غير معلومة ويؤمن بجميع ما جاء به الشرع ايمانا مجملا
من بحث عن الحقيقة والكيفية وان لم يعتقد ذلك وغلب
على قلبه الشك والاشكال فان امكن ازالة الشك بكلام

وقريب من الافهام اذ بل وان لم يكن قويا عند المتكلمين ولامرضيا
فذلك كاف ولا حاجة الى تحقيق الدليل فان الدليل لا يتم الا
بذكر الشبهة والجواب ومهما ذكرت الشبهة لا يومن ان تتشبث
بالخاطر والقلب فيظنها حقه لقصوره عن ادراك جوابها
اذ الشبهة قد تكون جلية والجواب دقيقا لا يحمله عقله ولهذا
زجر السلف عن البحث والتفتيش عن الكلام فيه وانما زجروا
ضعفاء العوام واما ائمة الدين فلهم الخوض في غمرة الاشكالات
ومنع العوام عن الكلام يجري مجرى منع الصبيان عن شاطي
الدجلة خوفا عن الغرق ورخصة الاقوياء تضاهي رخصة
الماهر في صنعة السباحة الا ان ههنا موضع غرور
وزلة قدم وهو ان كل ضعيف في عقله يظن انه يقدر
على ادراك الحقايق كلها وانه من جملة الاقوياء فربما
يخوضون ويغرقون في بحار الجهالات من حيث لا يشعرون
والصواب منع الخلايق كلهم الا الشاذ النادر الذي
لا يسمح الاعصار الا بواحد منهم او اثنين من تجاوز
سلوك مسالك السلف في الايمان المرسل والتصديق المجمل
بكل ما انزل الله تعم واخبر به رسول الله صلعم فمن اشتغل نفسه
في الخوض فيه فقد اوقع نفسه في شغل شاغل اشغال له
رسول الله حيث راى اصحابه يخوضون بعد ان غضب
حتى احمرت وجنتاه افبهذا امرتم تضربون كتاب الله
ببعضه انظروا فما امركم الله فافعلوا وما نهاكم عنه

